

مصر
النهضة



مركز تاريخ مصر المعاصر

مصر والقدس

في العصر العثماني

١٠٧

د. جمال كمال محمود

النفوس



مُطَبَّعٌ دَارُ الْكِتَابِ وَالنَّاسِ وَالْقَوْمِ بِتَبْكَاءِ

مصر والقدس

في العصر العثماني

الهيئة العامة
لدار الكتب والوثائق القومية

رئيس مجلس الإدارة

أ. د. شريف كامل شاهين

محمود، جمال كمال.

مصر والقدس في العصر العثماني / تأليف جمال
كمال محمود .. القاهرة: دار الكتب والوثائق القومية، الإدارة
المركزية للمراكز العلمية، مركز تاريخ مصر المعاصر، ٢٠١٦.
٢٢٧ ص : ٢٤ سم.

تدمك 0 - 1247 - 18 - 977 - 978

- ١ - فلسطين - تاريخ . العصر العثماني ١٥١٦م
- ٢ - مصر - تاريخ . العصر العثماني (١٥١٧ - ١٩١٤م)
- ٣ - مصر . العلاقات الخارجية . فلسطين
- ١ - العنوان

٩٥٦،٩٠١

إخراج وطباعة:

مطبعة دار الكتب والوثائق القومية بالقاهرة.

لا يجوز استنساخ أى جزء من هذا الكتاب بأى
طريقة كانت إلا بعد الحصول على تصريح كتابى
من الهيئة العامة لدار الكتب والوثائق القومية

www.darelkotob.gov.eg

رقم الإيداع بدار الكتب ١٥٩٨٦ / ٢٠١٦

I.S.B.N. 978 - 977 - 18 - 1247 - 0

مصر والقدس

في العصر العثماني

تأليف

د. جمال كمال محمود



دار الكتب والوثائق القومية
الإدارة المركزية للمراكز العلمية
مركز تاريخ مصر المعاصر

مصر النهضة

العدد (١٠٧)

سلسلة دراسات علمية في تاريخ
مصر الحديث والمعاصر

رئيس مجلس الإدارة

أ.د. شريف كامل شاهين

رئيس التحرير

أ.د. أحمد زكريا الشلق

سكرتير التحرير

عبد المنعم محمد سعيد

مدير عام المطبعة

محمد برعي رجب

تصميم الغلاف

محمد عماد

المسئول التنفيذي

سامي عبد الحميد

الأراء الواردة بالنص لا تعبر عن رأى هيئة
التحرير ولكن تعبر عن رأى المؤلف

أسس هذه السلسلة

أ.د. يونان ثبيب رزق

عام/ ١٩٨٣

للمراسلات / مركز تاريخ مصر المعاصر/ دار
الكتب والوثائق القومية/ كورنيش النيل .
رملة بولاق .

الإهداء

إلى كل من يساهم في الحفاظ على عروة القوس

العربية الإسلامية

المؤلف

تقديم

القدس عزيزة على قلب كل مسلم ومسيحي، وعلى كل إنسان يعمر الإيمان قلبه بالحق والعدل وخير البشر أجمعين، لكن المحبة والمعزة لا تكفيان إن لم نشفعاً بعمل وجهد دائب في سبيل حمايتها وصيانتها، الأمر الذي يكسب المشاعر معناها ومغزاها، انتصاراً للحق وتضحية في سبيله بالنفس والنفيس، وقد حظيت القدس باهتمام المؤرخين والكتاب والساسة، لموقعها الفريد في قلب كل مؤمن فكُتِبَ عنها معظم من زارها من الرحالة العرب والأتراك والأجانب، وتناولت الكتابات جوانبها التاريخية وجوداً وحضارة، عبر مراحل التاريخ جميعاً. وانهقدت لها ندوات ومؤتمرات علمية عديدة في عواصم العالم الإسلامي على نحو خاص. وكتب عنها مؤرخو المدن، وحققت الكثير من المخطوطات وكتب التراث المتصلة بتاريخها لتأكيد هويتها العربية والإسلامية، ولا تزال تثرى المؤلفات والدراسات التي تتناول جوانب جديدة من تاريخ المدينة المقدسة العريقة، خاصة ما يتصل بعلاقاتها مع حواضر العالم الإسلامي..

وهذا الكتاب الذي يسعد "مصر النهضة" أن نقدمه في هذا العدد، والذي ألفه الدكتور جمال كامل محمود، يتناول بالدراسة جوانب مهمة من العلاقات والصلات التاريخية بين مصر والقدس خلال العصر العثماني، أي خلال القرون الثلاثة التي حكم فيها الأتراك العثمانيون العالم العربي منذ بدايات القرن السادس عشر وحتى نهاية القرن الثامن عشر. وقد اقتضى ذلك منه أن يعود إلى نشأة هذه الصلات منذ العصور القديمة، مروراً بالعصور الوسطى وحتى بداية الحكم العثماني، ثم انتقل المؤلف إلى متابعة رصد ودراسة التواصل الحميم بين المقدسيين، الذين كونوا جالية متميزة بالقاهرة وبعض مدن الأقاليم وبين المصريين الذين تواجدوا واستقروا بالقدس، وقد درس المؤلف ما ترتب على ذلك من علاقات اقتصادية وخاصة التجارية منها، ونشاط الجانبين في ممارسة الحرف والصناعات التي ميزت كل جالية منهما، وأوضح أن المقدسيين بالقاهرة نتيجة نشاطهم الاقتصادي قد احتلوا مكانة مهمة في البناء الاجتماعي للمدينة خلال الفترة التي تناولتها الدراسة.

وقد حظيت الصلات العلمية والثقافية بين المقدسيين والمصريين باهتمام المؤلف، فاختصها بفصل متميز عالج موضوعه وتابع نشاط العلماء في هذا المجال، وكشف كيف كان الأزهر الشريف حاضنة عربية إسلامية استقبلت علماء وطلاب القدس، وكيف حظى علماء القدس بالتدريس في الأزهر حتى صاروا من صفوة علمائه..

ومن الموضوعات المهمة التي تناولها الكاتب موضوع الحج والزيارة للأماكن المسيحية المقدسة في القدس من جانب المسيحيين المصريين، حيث تضم القدس مزارات لمختلف الطوائف المسيحية، الأمر الذي انعكس على تقوية علاقة المقدسيين بالمصريين.. وقد عالج مؤلفنا كذلك دراسة الأوقاف المصرية، المسيحية والإسلامية، التي أوقفت على مساجد القدس وكنائسها وأديرتها ومدارسها، والتي كان لها دور مهم في دعم وتقوية الصلات والعلاقات بين المصريين والمقدسيين.

وغنى عن القول أن المؤلف استعان بكثير من الوثائق التي أصلت موضوعه المودعة بدار الوثائق القومية، خاصة سجلات المحاكم الشرعية سواء في القاهرة أو الإسكندرية، كدفاتر الرزنامة والمخطوطات غير المنشورة والمنشورة، بالإضافة إلى كم كبير من المراجع والدراسات الحديثة العربية وغير العربية، والتي أحسن الاستفادة منها والاقتباس عنها مما أكسب الدراسة أصالة وعمقاً.

وإننا نهى الدكتور جمال كمال محمود - الباحث بوزارة الثقافة - على هذه الدراسة وعلى دراساته السابقة المهمة عن تاريخ الأرمن وتاريخ مصر في العصر العثماني. والذي يحرص دائماً على أن يشارك بمحاضراته ودراساته في ندوات ومؤتمرات العديد من المؤسسات الثقافية وعلى رأسها مكتبة الإسكندرية والمجلس الأعلى للثقافة والجمعية المصرية للدراسات التاريخية، ونتمنى له المزيد من التوفيق واستمرار العطاء، خدمة لتاريخنا القومي العربي.

والله المستعان، ..

رئيس التحرير

أ. د. أحمد زكريا الشلق

يناير ٢٠١٦

المقدمة

تعود فكرة هذا الكتاب إلى وقت اختيار القدس عاصمة للثقافة العربية، ففكرت لأول وهلة في الكتابة عن " مصر والقدس في العصر العثماني "؛ لكي أساهم في التأسيس لوشائج القرى التي تجمع مصر بهذه المدينة المقدسة، مسرى الرسول صلى الله عليه وسلم، وأولى القبلتين وثالث الحرمين.

ولم يكن ذلك هو السبب الوحيد، بل هناك ما هو أهم، وهو وجود مادة وثائقية مهمة عن العلاقات بين مصر والقدس - على كافة الأصعدة - في حوزتي كنت قد جمعتها في مطلع القرن الحالي أثناء إعدادي لرسالة الدكتوراه، وهي مادة جد قيّمة، تؤكد بما لا يدع مجالاً للشك الارتباط القوي بين مصر والقدس في الفترة محل الدراسة.

بيد أنني رأيت أنه من الواجب ألا أهمل العلاقات بينهما قبل العصر العثماني، خاصة أن التاريخ كل لا يتجزأ، ولا يمكن وضع حدود فاصلة بين عصر وآخر؛ بمعنى أنه خلال فترة - قد تطول أو تقصر - تنتهي خصائص عصر، وتبدأ خصائص عصر جديد؛ لذلك لجأت للمكتبات للاطلاع على المصادر والمراجع التي عالجت تلك العلاقات منذ العصور القديمة حتى مطلع العصر العثماني؛ حتى تكون الدراسة متصلة الحلقات.

وأؤكد أنني فوجئت - كباحث في التاريخ الحديث - بهذا الكمّ من الدراسات التي عالجت تاريخ المدينة المقدسة بشكل عام، ومن ثم حمل الفصل الأول عنوان " مصر والقدس حتى مطلع العصر العثماني "، ورصدنا فيه ارتباط مصر بالقدس منذ العصر الفرعوني، وكيف أن النقوش والمصادر التاريخية قد أكدت عروبة القدس منذ تأسيسها على يد اليبوسيين، وهم عرب كنعانيون، وتطور مسميات المدينة، وكيف كانت في بؤرة الاهتمام المصري في العصر الفرعوني وبعده خلال حقب التاريخ المختلفة إلى أن فتحت

القدس ومصر، وأصبحتا جزءاً من الدولة العربية الإسلامية، وتطورات العلاقات بينهما حتى العصر العثماني.

وناقشنا في الفصل الثاني موضوع "المقدسيون في مصر والمصريون في القدس"، وكيف استقر المقدسيون في القاهرة في بعض الأحياء: كحي الجمالية، الذي كان مركزاً تجارياً مهماً، ووكالة الصابون وخان الحمزاوي وغيرها. كما أشرنا لوجود بعض المقدسيين في بعض مدن الأقاليم: كالإسكندرية ودمياط، وعرضنا في المقابل للوجود المصري في القدس، وكيف كان لذلك أثره في دعم العلاقات بينهما.

وعرضنا في الفصل الثالث لـ"العلاقات الاقتصادية" التي شهدت تطوراً في العصر العثماني، خاصة في ظل خضوع مصر والقدس لحكم دولة واحدة، ووجدنا جالية مقدسية في مصر؛ مما ساعد على التبادل التجاري بين البلدين. وقد نتج عن استقرار هذه الجالية وتحقيق البعض من أفرادها فائضاً مالياً استثمروه في شراء العقارات والحواصل والوكالات، كما لجأ عدد من المقدسيين للعمل في بعض الحرف المهمة، وساعد ذلك على تشعب علاقات المقدسيين الاقتصادية في مصر، وتحقيق البعض منهم وضعاً اقتصادياً مكتمل من تجميع ثروات تعد كبيرة، ومن ثم حققوا مراكز متقدمة في سلم الهرم الاجتماعي المصري.

وخصص الفصل الرابع لـ"العلم والعلماء بين مصر والقدس"؛ حيث يلعب العلم دوراً مهماً في العلاقات بين الشعوب، فدور العلم لا يقل عن السياسة والاقتصاد في هذه الناحية، بل ربما يتفوق العلم. وكان الأثر – ولا يزال – حلقة وصل قوية ليس بين مصر والقدس فحسب، بل بين مصر وأغلب الدول الإسلامية في مشارق الأرض ومغاربها.

وساعد وجود الأثر على نزوح العديد من المقدسيين للدراسة فيه، ثم قام البعض من هؤلاء بالتدريس بعد ذلك فيه، وحقق البعض منهم مكانة متميزة في عصره، وارتبط الكثير من العلماء المقدسيين بكبار العلماء في مصر وبعض كبار الأمراء، ومن ثم ارتبطت الصفوة العلمية بالصفوة الحاكمة، أو إن شئت فقل ارتبط العلم بالسياسة.

وعلى الجانب الآخر وجد بعض العلماء المصريين في القدس سواء للزيارة أو الاستقرار، فكانوا حلقة وصل بين البلدين، ومما ساعد على ذلك وجود المكتبات التي أمدت العلماء والباحثين بالمادة العلمية اللازمة لبحوثهم، سواء المكتبات الإسلامية أو مكتبات أهل الذمة.

أما الفصل الخامس فكان بعنوان " الزيارة الدينية المسيحية (الحج) إلى القدس"، وكانت تلك الزيارة أملاً تشرئب إليه الأعناق؛ حيث تعددت المزارات المسيحية للطوائف المختلفة، وساعدت قوافل "الحج" على تقوية العلاقات بين البلدين اقتصاديًا واجتماعيًا ودينيًا، كما كان الحج موردًا للمزارات الدينية، وكان له دوره في الانتعاش الاقتصادي سواء في القدس أو في مصر على السواء.

ودرس الفصل السادس "القدس في الأوقاف المصرية"؛ حيث عرض لظاهرة الوقف وأهميتها، والأوقاف الإسلامية على المساجد والمدارس والأوقاف القبطية على الكنائس والأديرة، وعلى الفقراء القاطنين بها إلى جانب الأوقاف الأرمنية، ولا شك في أن ربع تلك الأوقاف قد ساهم بدور كبير في تقوية واستمرارية العلاقات بين البلدين.

وقد اعتمدت في إعداد هذا الكتاب على العديد من المصادر والمراجع؛ يأتي في مقدمتها المصادر الأولية، وخاصة الوثائق المحفوظة بدار الوثائق القومية، وهي سجلات المحاكم الشرعية التي تزداد قيمتها يومًا بعد يوم كمصدر لدراسة التاريخ الاقتصادي والاجتماعي، والعلاقات بين الولايات العثمانية. وقد اعتمدنا على عدد ليس بالقليل من سجلات تلك المحاكم من وحدات أرشيفية متنوعة يأتي في مقدمتها سجلات محكمة القسمة العربية، ومحكمة الباب العالي، والصالحية النجمية، والزاهد، إلى جانب محكمة القسمة العسكرية، ومحكمة الإسكندرية.

واعتمدنا كذلك على بعض دفاتر الروزنامة الخاصة بالالتزام، إلى جانب بعض المخطوطات التاريخية.

وكان للمصادر العربية المنشورة دور مهم في سد بعض الثغرات في هذه الدراسة، والتي عكست وجهة نظر المؤرخين المعاصرين تجاه تلك الأحداث التي كتبوا عنها، والتي عايشوا بعضها.

وكان لموسوعة وصف مصر دور مهم، وشكلت مع كتابات الرحالة الأجانب ما يمكن وصفه بوجهة النظر الغربية أو رؤية الأنا في مرآة الآخرين.

وأمدت المراجع العربية والمعرية، وكذلك الأجنبية: إنجليزية وفرنسية هذه الدراسة بمادة وفيرة، ساعدت في سد الكثير من الثغرات، خاصة فيما يتعلق بعلاقات مصر بالقدس في العصور القديمة والوسطى، وأهميتها بالنسبة للعصر العثماني ليست بالقليلة، فيما يتعلق ببعض الموضوعات التي لا نتعرض لها الوثائق بشيء من التفصيل.

وحاولنا قدر المستطاع أخذ الكتابات الغربية - بخاصة - بشيء من الحذر سواء اتفقنا مع بعض القضايا التي تطرحها أم اختلفنا مع بعض الجزئيات.

ولا يفوتني أن أحجّي كل من يحاول أن يلعب دورًا في حل قضية القدس بحيدة وموضوعية؛ حتى تبقى القدس عربية إسلامية.

والله ولي التوفيق

الفصل الأول

مصر والقدس حتى مطلع العصر العثماني

ارتبطت مصر بالقدس منذ العصر الفرعوني، وقد أكدت النقوش والمصادر التاريخية عروبة القدس منذ تأسيسها على يد اليبوسيين، وهم عرب كنعانيون ساميون. وكان اسمها الأول "يبوس"، ثم أطلق عليها اسم "سالْم" و"شالم"، وهو أحد ملوك اليبوسيين، ثم أصبح اسمها "أورو - سالْم"؛ أي مدينة السلام.

وقد تقدم فرعون مصر لحماية "أورو سالْم" من غارات العبرانيين بناءً على طلب من حاكمها، ثم عُيِّن تحتشمس الثالث على "أورو سالْم" حاكمًا مصريًا. وأصبحت في بؤرة الاهتمام المصري في عهد الكثير من الفراعنة.

وعندما تراجع المد المصري، وقعت أورشليم تحت النفوذ الآشوري إلى أن انتهى، وتطلع المصريون والبابليون للسيطرة على أورشليم، ولكن نجح البابليون في السيطرة عليها.

وبعد ربح من الزمن خضعت أورشليم للإغريق، وأصبحت مصر والقدس من نصيب القائد بطليموس الذي أسس دولة البطالمة في مصر.

واستمرت أورشليم جزءًا من مصر إلى أن سيطر الرومان على الشام ثم على مصر نفسها، وأصبحت أورشليم تحت الحكم الروماني مثلها مثل مصر، إلى أن انتقل مركز ثقل الإمبراطورية الرومانية من الغرب إلى الشرق فيما يعرف بالدولة الرومانية الشرقية أو الإمبراطورية البيزنطية، إلى أن امتدت الفتوحات الإسلامية وتم فتح الشام ومصر، وبدأت حقبة جديدة هي الحقبة الإسلامية.

واهتم الأمويون بعمارة القدس بإنشاء قبة الصخرة وتجديد المسجد الأقصى، وأصبحت مصر والقدس بعد ذلك تحت الحكم الطولوني، ثم الإخشيدي، فالفاطمي.

وقُدِّر للفاطميين أن يواجهوا الصليبيين، ولكن سقطت أورشليم في يد الصليبيين، واستمرت تحت سيطرتهم نحو تسعين عامًا، إلى أن نجح صلاح الدين الأيوبي في استردادها، واهتم بتحسينها وعمارة أسوارها هو وخلقهاؤه.

وعقب قيام سلطنة المماليك في مصر والشام أولًاها السلاطين المماليك عناية خاصة، وزارها العديد منهم، وطوروا الحرم القدسي الشريف، وبُنوا فيه الكثير من المنشآت العمرانية التي خلدت ذكر الكثير منهم حتى الآن.

وبعد ضعف سلطنة المماليك وسقوطها، خضعت مصر والقدس للدولة العثمانية، وكانت القدس في بؤرة اهتمام الكثير من السلاطين العثمانيين خاصة السلطان سليمان.

وقد تطورت علاقات مصر بالقدس خلال العصر العثماني على نحو ما سنرى.

- موقع القدس وتطور مسمياتها عبر التاريخ:

تقع مدينة القدس على خط عرض ٤٧/٣١ شمالاً، وخط طول ٣٥/١٤ شرقاً، وتعتمد على عدة ينابيع كموارد مائية شأنها شأن مكة المكرمة، وعلى الرغم من عدم وقوعها على مورد مائي يتيح لها قيام الزراعة كنمط حضاري مهم حتى يمكن جذب عناصر بشرية إليها، إلى جانب تربتها البركانية؛ فإن وقوعها على الطرق التجارية المهمة، وخصوصيتها كبقعة مقدسة مباركة من الله سبحانه وتعالى، وبدلالة الديانات السماوية، ووجود مزارات مقدسة، فما فيها موضع شبر إلا وقد صلى فيه نبي أو قام فيه ملك؛ مما جعلها محط أنظار العالم^(١)، وارتفعت مكانتها في نفوس المسلمين والنصارى واليهود في كل بقاع الأرض.

وتنسب مدينة القدس إلى اليبوسيين وهم بناء القدس الأوائل، وكانت تدعى على عهدهم "يبوس"، وهم بطن من بطون العرب الأوائل. نشأوا في الجزيرة العربية، ثم نزحوا عنها مع من نزح من القبائل الكنعانية فاستوطنوها^(٢).

ويبوس أحد أولاد كنعان العرب الساميون، وهذا يؤكد عروبة القدس، واسم ييبوس أول أسماء القدس، وكان "ملكي صادق" أول من اختطها وبناها وحصنها^(٣).

وكان "ملكي صادق" محبًا للسلام، ولذلك أطلق عليه "ملك السلام"، ومن هنا جاء اسم المدينة "سالم" و"شالم".

ومن ملوك اليبوسيين "سالم اليبوسي" الذي زاد في بنيانها، وبني برجاً من أجل الدفاع عنها، وأصبحت المدينة تعرف بعد ذلك باسمها الكتعاني "أورو - سالم"؛ أي مدينة السلام^(٤)، أو "أورشليم"، وهذا المسمى آرامي الأصل، من مقطعين أولهما: "أور" بمعنى مدينة، والثاني: "شاليم" أو سالم بمعنى السلامة، والمقصود سلامة القوافل؛ لأن مدينة "يبوس" كانت ذات أهمية من الناحية التجارية؛ حيث تقع على طريقين من أهم طرق التجارة: أحدهما يربط البحر بالصحراء، والآخر يربط مدينة الخليل بمدينة بيتين من أعمال رام الله، وظلت ييبوس "أورشليم" حتى حوالي عام ١٠٢٠ ق. م لا يسكنها يهودي واحد^(٥).

وظل اسم "يبوس" يتردد جنباً إلى جنب مع اسم "أورشليم" حتى التسلل العبري إلى أرض كنعان كما وصفته التوراة "وحارب بنو يهوذا أورشليم، وأخذوها، وضربوها بحد السيف، وأشعلوا المدينة بالنار".

واستمر مسمى "أورشليم" مستخدماً من جانب التسلل اليهودي الطارئ لإضفاء قداسة على المدينة اليبوسية التي هي في أصولها الأولى راسخة الجذور العربية، بتدريج صقوس "يهوه" مقترنة بمسمى "أورشليم" بنص من أشعيا - "من صهيون تخرج الشريعة، ومن أورشليم كلمة يهوه"^(٦).

ولما ضعف اليبوسيون استغل العبرانيون الفرصة، وكادوا يقتحمون المدينة، ولم يكن فيها سوى حامية صغيرة عندئذ طلب حاكمها "عبد حيبا" العون من فرعون مصر. ومن هنا جاءت بداية العلاقة بين مصر والمدينة الخالدة التي تضرب بجذورها في أعماق التاريخ.

- مصر والقدس في العصر الفرعوني:

عندما طلب حاكم "أورو سالم" حماية فرعون مصر من غارات العبرانيين - طبقاً لما أشارت إليه ألواح تل العمارنة - كان ذلك في عهد الملك تحتمس الأول، ولكننا لا نعلم رد فعل الفرعون المصري على الطلب اليبوسي.

ولكن المؤكد أن ييبوس خضعت خضوعاً تاماً لمصر في عهد الملك تحتمس الثالث (١٤٧٩ ق. م) الذي عيّن عليها حاكماً مصرياً، وبعد ذلك أصبحت القدس محل اهتمام

العديد من فراعنة مصر، بل زارها البعض منهم مثل أمونحتب الثالث (١٤١٣ق. م) وإخناتون - أمونحتب الرابع - (١٣٧٥ق. م) الذي كانت يبوس - القدس - من ممتلكات مصر المهمة في عهده.

وكان الفراعنة يطلقون عليها اسمها اليهومي: "ياييشي" تارة، واسمها الكنعاني: "أورو - سالم" تارة أخرى.

وهناك إشارات في التوراة تؤكد أن اليهود لم تكن لهم أدنى علاقة بنشأة القدس، وأنهم كانوا يرون أنفسهم غرباء عنها؛ ففي نحو سنة ١١٥٠ق. م، تقول ما نصه: إذ روي أن إسرائيلياً وامراته وغلّامه أدركهم الليل في سفرهم "وفيما هم عند القدس، والنهار قد انحدر جدّاً قال الغلام لسيده: تعال نميل إلى مدينة الكنعانيين هذه ونبيت فيها، فقال له سيده: لا نميل إلى مدينة غريبة لا أحد فيها من بني إسرائيل"^(٧).

واهتم الفراعنة بالقدس، وكان لهم بها قوة عسكرية، وكان الهدف من ذلك حماية طريق التجارة، ولم يحاول المصريون تمصيرها، بل اكتفوا بتحصيل الجزية من سكانها^(٨).

ولم يهتم المصريون بشئون المدينة الداخلية، ولم يتدخلوا فيها، ولكنهم اكتفوا بتقديم المساعدة لها في حروبها مع أعدائها، وكثيراً ما تمرد الكنعانيون، وثاروا على المصريين، وأبوا أن يدفعوا لهم الجزية، واستغل العبرانيون هذا الأمر، وزحفوا على يبوس، ولكن لم يتمكن يوشع بن نون من احتلال يبوس لتحصينها القوي ولقاومة الهيوسيين.

ولكن في عهد داود - عليه السلام - نجح العبرانيون في الاستيلاء على يبوس، وكان ذلك عام ١٠٤٩ق. م، واقتبس العبرانيون حضارة يبوس.

وقد أطلق داود عليها اسم (مدينة داود)، وبعد موت داود تولى حكمها ابنه سليمان - عليه السلام - الذي اتسعت القدس في عهده، وبعد موته زحف فرعون مصر شيشنق، واستولى على أورشليم عام ٩٧٠ق. م، ونهب خزائنها، وعاد إلى مصر^(٩).

وهكذا كانت القدس في بؤرة اهتمام مصر في العصر الفرعوني، وكانت محل اهتمام العديد من فراعنة مصر.

وقد تراجع المد الفرعوني في القدس بعض الشيء، وغزا الآشوريون أورشليم عام ٧٣٠ ق. م في عهد ملكهم شلمنصر، ولكن لم يتمكنوا من الاستقرار فيها زمناً طويلاً، ولم يستتب النفوذ الآشوري في أورشليم بل وجنوب فلسطين بعد أن ارتد عنها شلمنصر.

ولم تدخل أورشليم في حكم الآشوريين إلا في عهد الملك الآشوري سنحاريب الذي نجح في دخولها، وظلت أورشليم في تبعيتها للآشوريين فترة من الزمن.

وقد ورد اسم أورشليم في نقوش الملك الآشوري سنحاريب باسم "أوروسليمو"، وأحياناً أخرى باسم "يورو - سالم"؛ أي مدينة الرب سالم^(١٠).

وبعد تقلص الوجود الآشوري عن أورشليم، تطلع المصريون للسيطرة عليها، وكذلك البابليون الذين سيطروا على العراق، وقضوا على الدولة الآشورية، وتعرف مملكة بابل هذه بـ "الجديدة" أو البابليين الكلدانيين (٥٣٩-٦٢٦ ق. م)^(١١).

وقد تنازع الفريقان المصري والبابلي السيادة على أورشليم؛ حيث طمع البابليون في إحياء الأملاك الآشورية الغربية في الشام، وبدأوا يعملون للسيطرة على بادية الشام وسوريا وفلسطين، ولكن طموحهم أثار مخاوف مصر من عودة التنافس على الطرق التجارية في الشام، فخرج الفرعون نيكاو الثاني بجيشه إلى فلسطين، وكسر شوكة مملكة يهوذا التي أرادت أن تنتصر في عهد يوشيا للقوة البابلية الجديدة.

وواصل الفرعون طريقه إلى سوريا؛ ليوقف مسيرة الاحتلال البابلي الجديد، ثم واصل طريقه نحو الفرات، ولكن انتصاراته أسكرته، وأخذ الزهو، فعاد وتوقف بجيوشه فترة طويلة في لبنان؛ حيث أمر بتسجيل انتصاراته على صخور وادي الكلب، فكان توقفه بجيوشه فرصة سانحة اغتنمها البابليون الذين تجمعوا بقيادة ولي العهد نبوخذ نصر، والتقت بالقوت المصرية في موقعة قرقيش عام ٦٠٥ ق. م، ونجحت في أن توقف زحفهم^(١٢).

وحاول المصريون أن يعيدوا الكرة لمهاجمة مصالح بابل في الشام عن طريق البحر، ولكن لم يكتب لهم التوفيق.

وفي عصر بسماتيك الثاني (٥٨٨-٥٩٤ ق. م) حاول المصريون استعادة نفوذهم في الشام؛ حيث أشارت نصوص عسكرية في أبي سمبل إلى امتداد نفوذه حتى قرقيش.

وروى هيرودوت أن فرعون مصر أبريس "واح إب رع" (٥٦٨-٥٨٨ ق. م) هاجم صيدا وصور براً وبحراً بعد خضوعهما للبابليين؛ خوفاً من اتخاذها سبيلاً لمهاجمة مصر عن طريق البحر^(١٣).

وخاض نبوخذ نصر حروباً مع أورشليم عاصمة يهوذا. وقد تذبذب ولاء يهوذا بين مصر وبابل في بداية النهضة البابلية، وكان أن هزم الفرعون نكاو- كما رأينا - حاكم أورشليم يوشيا اليهودي عام ٦٠٨ ق. م في مجدو، وعزل ولده من بعده، وعين على المدينة يهوياقيم، وألزمه بدفع الجزية.

وظل الأمر كذلك حتى زال خوف أورشليم من مصر بعد موقعة قرقيش، فعادت إلى تردها في علاقاتها مع بابل بين الطاعة والعصيان، حتى هاجمها نبوخذ نصر حوالي عام ٦٠٠ ق. م، فاستسلمت له بسهولة، وأعلن له حاكمها يهوياقيم الطاعة، وصار عبده ثلاث سنوات على حد تعبير سفر الملوك، ثم ثار عليه، وكوّن حلقاً ضده، فهاجمه نبوخذ نصر وضربه بمن خرجوا عن حلفه من أهل الشام، وانتصر البابليون وأعوانهم في عام ٥٩٧ ق. م، وأسر ملك أورشليم وعدة آلاف من جنوده وأهل دولته، وكان فيهم ألف من الصناع، وأمر نبوخذ نصر بنفي الأسرى جميعاً إلى بابل، وأطلق اليهود على هذا النفي اسم السبي الأول^(١٤).

وعُين نبوخذ نصر "صدقياً" اليهودي والياً على أورشليم، تحت إشرافه، فظلت يهوذا خاضعة للبابليين أحد عشر عامًا، ثم ثارت عليهم، وعادوت جيوش نبوخذ نصر مهاجمة أورشليم في عام ٥٨٨ ق. م، وشددت الحصار عليها، ولكنها اضطرت إلى رفع الحصار بعد أن تحركت الجيوش المصرية لمساعدتها في عهد "واح إب رع"، ثم عادت حصارها مرة أخرى وضيقت عليها تضيقاً شديداً نحو عام ونصف عام حتى دخلتها في عام ٥٨٦ ودمرتها، وأحرقت هيكل سليمان، ونقلت خزائنه، ونفت أكثر من أربعين ألفاً من أهلها إلى بابل؛ لينوحوا عند الفرات على حد قول التوراة.

وأسر البابليون صدقيا عند أريحا، وفعلوا معه ما اعتاد اليهود أن يفعلوه مع بعضهم البعض، بل ومع أنبيائهم أيضًا الذين كانوا يقتلونهم بغير حق، فقتلوا أولاده أمامه، ثم فقاؤا عينيه ليكون سفك دم أولاده آخر منظر يراه (في ربله على نهر العاصي).

واعتربت التوراة ما حل باليهود حينذاك عقابًا لهم على "تماديهم في عصيان الرب حتى ثار غضبه على شعبه فأصعد عليهم الكلدانيين"^(١٥).

وصدق الله تعالى حيث قال في قرآنه الكريم: «وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا * فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا»^(١٦). والعلو هنا هو التمادي في الظلم. أمّا إرميا داعية الخضوع لبابل، فقد لجأ مضطراً مع جماعة كبيرة ممن نجوا من القتل والتشريد إلى مصر، فوسعتهم رحابة صدرها.

وقد تابعت جيوش نبوخذ نصر مهاجمة المدن الفينيقية والسورية، وكانت أشد هذه المدن مقاومة لها مدينة صور التي ظلت تقاوم ثلاثة عشر عامًا (٥٧٣-٥٨٥ ق.م)، أبدت فيها من البسالة صورا مشرفة، وساعدها على المقاومة اتصالها بجزيرة لها بالبحر، ثم رضيت في نهاية الأمر بصلح اعترفت فيه بسيادة البابليين، واضطرت تحت ضغطهم إلى معاونتهم ضد مصر؛ حيث أرادوا أن يتخذوها قاعدة لمهاجمة السواحل المصرية عن طريق البحر^(١٧).

وهكذا كانت أورشليم مجالا للصراع بين القوتين المصرية والبابلية ردحا من الزمن، حتى قدر للبابليين السيطرة عليها سيطرة تامة.

وقد كان البابليون يطلقون على أورشليم اسم "أورو- سالم"، ورغم انتشار اللغة البابلية كلغة رسمية حتى الغزو الفارسي فإن الكنعانية كانت هي اللغة الدارجة بين السكان.

وعندما نجح كورش ملك الفرس في هزيمة البابليين ٥٣٩ ق.م، وصل إلى "أورو - سالم"، واحتلها عام ٥٣٨ ق.م، وظلت تابعة للفرس تمهد لهم سبل العبور إلى مصر حتى احتلها الإغريق عام ٣٣٢ ق.م^(١٨).

- مصر والقدس في العصر الإغريقي:

نجح الإسكندر الأكبر في دخول أورشليم عام ٣٣٢ ق. م عقب انسحاب الفرس منها. واستقبله أهلها بالرضا والارتياح، وأقر لأهلها عاداتهم، وأمرهم أن ينخرطوا في الجيش، وأعفاهم من دفع الجزية، وكانت القدس تدعى يروشاليم، ثم أصبحت تسمى باسم "هيروسوليم"^(١٩).

وبعد موت الإسكندر الأكبر ٣٢٣ ق. م، قسمت إمبراطوريته بين كبار القادة، وكانت مصر من نصيب بطليموس، وهو الملقب ببطليموس الأول، وعادت القدس إلى أحضان مصر من جديد؛ فبعدما أسس بطليموس دولة البطالمة في مصر أصبحت القدس من نصيبه.

وقد أراد اليهود مقاومة بطليموس الأول ملك مصر، ولكنه جرد لهم جيشاً فتح به "هيروسليما"، ودك قسماً من حصونها وبطش بسكانها، وأسر منهم نحو مائة ألف أسير إلى مصر عام ٣٢٠ ق. م.

واستخدم بطليموس يهودياً يدعى يوسف بن طوبياس كرئيس لجباة الضرائب، فجمع هذا اليهودي الضرائب بالقوة، وذاق الناس مرارة العيش على يديه^(٢٠).

وقد ظلت "هيروسليما" تحت حكم البطالمة في مصر من عام ٣٢٠-١٦٨ ق. م عندما نجح السلوقيون في دخولها، وهدم أسوارها، ودك حصونها، ونهب هيكليها، ونصبوا فوقه التماثيل، وقتل من اليهود ثمانين ألفاً في ثلاثة أيام.

وظلت "هيروسليما" تحت الحكم الإغريقي، وقد امتزج اليونانيون بسكان البلاد، وصاهروهم، كما انتشرت اللغة الإغريقية كلغة رسمية للبلاد، في حين كانت اللغة الآرامية هي اللغة الدارجة بين السكان، كما تأثر أهل "هيروسليما" بالحضارة الإغريقية^(٢١).

وهكذا رغم وقوع مصر تحت الاحتلال الإغريقي المتمثل في البطالمة الذين حكموا مصر بعد وفاة الإسكندر فإن حكام مصر الجدد اهتموا بالقدس، وأصبحت جزءاً من دولة البطالمة في مصر، إلى أن نجح السلوقيون حكام سوريا في انتزاعها من أيديهم عام ١٦٨ ق. م.

- مصر والقدس في العصر الروماني:

بدأت روما كقوة صاعدة، وتوسعت في حوض البحر المتوسط، وبدأت تآكل شيئاً فشيئاً أجزاء إمبراطورية الإسكندر الأكبر التي انقسمت - كما رأينا - وجاء الدور على سوريا؛ حيث نجح القائد الروماني الشهير بومبي في احتلال "هيروسلېما" عام ٦٣ ق. م، وقتل من سكانها خلقاً كثيراً، وأصبحت تسمى باسم "هيروسلېما". وبعد مقتل بومبي بنفس اليهود الصعداء. وفي العصر الروماني ولد المسيح - عليه السلام - في بيت لحم^(١٢).

وعقب استيلاء الرومان على مصر عام ٣٠ ق. م أصبحت مصر والقدس تتبعان الإمبراطورية الرومانية. وقد عانى معاً من اضطهاد الرومان للمسيحيين صنوفاً وأشكالاً حتى صدر مرسوم ميلان عام ٣١٣ م، والذي اعترف بالمسيحية كديانة مثلها مثل الديانات الأخرى في الإمبراطورية الرومانية.

وبعد تأسيس القسطنطينية على يد الإمبراطور قسطنطين عام ٣٣٠ م، وأصبح القسم الشرقي من الإمبراطورية يعرف بالدولة البيزنطية؛ أصبحت "هيروسلېما" تسمى بـ "إيليا".

وقد ترك الرومان الكثير من آثار العمران؛ كالمعابد، والحصون، والطرق، والصهاريج، والمجاري، والسدود، والجسور. ولكنها تعرضت للانهيار بسبب الحروب والثورات، وقضي على البقية الباقية منها عندما احتل الفرس "إيليا" عام ٦١٤ م^(١٣).

وظل الفرس في المدينة حتى انتصر عليهم الإمبراطور البيزنطي هرقل في عام ٦٢٧ م، واستردها منهم. واستمرت "إيليا" تحت الحكم البيزنطي حتى ظهرت قوة فتية سرعان ما نمت، ونجحت في ضم "إيليا" إلى حوزتها، وهي الدولة العربية الإسلامية.

- الفتح الإسلامي للقدس:

بعد قيام الدولة الإسلامية عقب هجرة الرسول - صلى الله عليه وسلم - من مكة المكرمة إلى المدينة المنورة، بدأت الدولة تتسع على عهده - صلى الله عليه وسلم - ثم على عهد الخليفة الأول أبو بكر الصديق رضي الله عنه.

والقدس من المدن التي تتمتع بمكانة كبيرة لدى المسلمين بعد مكة والمدينة، فهي أولى القبليتين وثالث الحرمين ومسرى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كما ورد في القرآن

الكریم «سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ»^(٢٤).

وقد بارك الله - سبحانه وتعالى - في المكان الذي حول المسجد الأقصى؛ أي أن الرقعة التي تحيط بالمسجد الأقصى مهما اتسع نطاقها الجغرافي فهي بقعة مباركة، ولو شاء الله - جلّت قدرته - لجعل رحلة الرسول - صلى الله عليه وسلم - إلى السماء مباشرة من مكة دون حاجة إلى الإسراء، لكنه - سبحانه وتعالى - أراد أن يسبغ على المسجد الأقصى قدسية إضافية باستقدام الرسول - صلى الله عليه وسلم - إليه واستدعائه منه إلى رحلة السماء، ثم أضاف قدسية ثالثة على المسجد عندما فرضت الصلاة على المسلمين، وأن يتقبل الله صلوات المسلمين في هذا المسجد المقدس الذي تتجه إليه قلوب المصلين، وهم يستقبلون قبلته، ويستحضرون عظمة الله عنده في صلواتهم^(٢٥).

وقد أراد الله - سبحانه وتعالى - أن يتوج تكريم هذه المدينة بذكرها وبالإشارة إليها في القرآن الكريم؛ ليكون دليلاً دامغاً وشاهداً أبدياً على عظمة هذه الأرض وعلو شأنها^(٢٦).

وينظر المسلمون منذ أكثر من أربعة عشر قرناً إلى القدس نظرة تقديس على أنها مركز لتراث ديني كبير؛ فلإلى القدس تُشدّ الرحال، وإذا كان سيدنا إبراهيم عليه السلام قد وضع قواعد الكعبة في مكة فإن جسده الشريف يرقد على مقربة من القدس في مدينة الخليل^(٢٧).

وإذا كان المسلمون يتجهون من بقاع الأرض في صلاتهم إلى المسجد الحرام، فإنهم لا ينسون أن نبيهم - صلى الله عليه وسلم - وأملافهم الصالحين قد اتجهوا - قبل نزول آيات تحويل القبلة إلى الكعبة - إلى المسجد الأقصى أولى القبلتين، ولا يزال "مسجد القبلتين" بالمدينة المنورة شاهداً على ذلك الترابط الديني بين مكة والقدس، والمسجد الحرام والمسجد الأقصى^(٢٨).

لهذه الأسباب وغيرها كان اتجاه الفتوحات الإسلامية للشام التي كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يريدتها، ولكن وافته المنية قبل أن يتم ذلك الأمر، الذي بدأه بالفعل الخليفة أبو بكر الصديق، الذي وجه أربعة جيوش لفتح الشام بما فيها بيت المقدس، وكان على

رأسها أربعة من كبار القادة: هم عمرو بن العاص الذي اتجه إلى فلسطين، وشرحبيل بن حسنة إلى الأردن، ويزيد بن أبي سفيان إلى البلقاء، والجيش الرابع بقيادة أبي عبيدة، واتجه إلى دمشق^(٢٩).

ثم تطورت الأمور واتجه أبو عبيدة إلى "إيلياء" -القدس- وضرب حصارًا حول المدينة استمر أربعة أشهر، إلى أن رأى أهلها التسليم، إلا أنهم اشترطوا ألا يسلموا المدينة إلا لل خليفة رأسًا، فوافق أبو عبيدة، وأرسل إلى الخليفة بذلك ووافق.

وجاء بالفعل الخليفة عمر بن الخطاب - كان الخليفة أبو بكر قد توفي - وقصّ أبو عبيدة ما حدث على الخليفة، الذي أمر بإبلاغ البطريرك الذي كان يدعى "صفرنيوس" الذي حضر معه عدد من الإكليروس -رجال الدين- وتباحثوا في شروط التسليم، وكتب لهم وثيقة الأمان المعروفة بالعهد العمرية^(٣٠).

وقد أمّتهم الخليفة عمر على أنفسهم وأموالهم وكنائسهم وصلبانهم، وألا يسكن معهم في إيلياء أحد من اليهود، وأن يعطوا الجزية، وكان ذلك عام ١٥هـ، وقد شهد على ذلك العهد خالد بن الوليد، وعبد الرحمن بن عوف، وعمرو بن العاص، ومعاوية بن أبي سفيان^(٣١).

وكما أعطى عمر بن الخطاب عهدًا لأهل إيلياء؛ فقد أخذ منهم كذلك عهدًا على ألا يمنعوا كنائسهم من نزول أحد من المسلمين فيها، وأن توسع أبوابها للمارة وابن السبيل، وبعد أن أعطى كلا الفريقين العهود والمواثيق للآخر دخل عمر بن الخطاب المدينة، ودخل من ورائه المسلمون مكبرين مهللين، وكان أول عمل قام به عمر بن الخطاب بعد فتح بيت المقدس أن زار كنيسة القيامة، وحان وقت الصلاة وهو في داخلها، فأشار عليه البطريرك صفرنيوس بأن يصلي في داخل الكنيسة، ولكن أبي الخليفة عمر، وخرج من الكنيسة، وصلى على مقربة منها، خشية أن يتخذها المسلمون مصلى^(٣٢).

وبعد أن رتب عمر الأمور في بيت المقدس أقام عليها يزيد بن أبي سفيان، على أن يأتمر بأمر أبي عبيدة بن الجراح، وانتدب للصلاة من بعده سلامة بن قيصر، وعاد عمر بعد ذلك إلى المدينة.

ومنذ ذلك التاريخ أصبحت مدينة القدس إسلامية تابعة في إدارتها طبقاً للتقسيم الإداري لجند فلسطين، ووفدت على الشام القبائل العربية، التي دخلت في التكوين الاجتماعي للمدن القديمة كدمشق وحلب والقدس، وأصبح العنصر العربي الإسلامي - بمرور الوقت - العنصر الغالب في القدس بما يحمله من المقومات الحضارية والدينية.

- القدس وبنو أمية:

كانت القدس ضمن الشام التي تولى حكمها معاوية بن أبي سفيان، الذي أصبح فيما بعد الخليفة الأموي الأول عقب تأسيسه الدولة الأموية، ولم يحدث بالقدس تغيرات واضحة في العصر الأموي إلا في عهد عبد الملك بن مروان (٧٠٥-٦٨٥م)؛ حيث أولى بيت المقدس اهتماماً كبيراً، وقد خصص لبناء قبة الصخرة والمسجد الأقصى خراج مصر سبع سنوات متتالية؛ مما يؤكد أهمية مصر بالنسبة للقدس؛ حيث كان بناء أهم مساجدها من خراج مصر.

ثم خلف الوليد أباه عبد الملك، واستكمل بعض الإضافات في المسجد الأقصى الذي جاء بناؤه غاية في الفخامة والإبداع. وجمع لذلك أمهر المهندسين والبنائين من أنحاء الدولة الإسلامية.

وتم إصلاح أسوار وبوابات المدينة التي كانت قد دمرت، وبنيت دار الإمامة مقر حاكم "إيلياء" قرب الحرم.

وتصف دراسة حديثة الحرم القدسي بشيء من التفصيل؛ حيث يصل طوله من الغرب ٤٩٠ متراً ومن الشرق ٤٧٤ متراً، ومن الشمال ٣٢١ متراً، أما من الجنوب فيبلغ طوله ٢٨٣ متراً، ومحيط الحائط الشمالي ١٠٤٢ قدماً، والحائط الشرقي ١٥٣٠ قدماً، والحائط الجنوبي ٩٢٢ قدماً، والحائط الغربي ١٦٠١ قدم^(٣٣).

وتعد قبة الصخرة من أهم وأبدع آثار الأمويين، وهي من أقدم الآثار الإسلامية الباقية، وفسيفساء هذه القبة تمثل أقدم الزخارف الإسلامية المؤرخة التي وصلت إلينا، وتعتبر من أهم الظواهر الفنية الزخرفية التي تميز هذه القبة^(٣٤). وقد أمر عبد الملك ببنائها عام ٦٨٨م، وهي أعظم إسهاماته في المدينة؛ فقد أبرزت أن للإسلام أماكنه المقدسة.

وبعد مسجد قبة الصخرة أروع أثر إسلامي خلّفه المسلمون تناسقًا واتزانًا وبنياتًا، ويقع وسط فناء واسع، وترتفع القبة عن أرض الحرم، وتمثل أعلى بقعة في الحرم القدسي الشريف، وتعد من ملامح مدينة القدس ومعالمها البارزة.

وحتى تلك الفترة لم يكن للمسلمين سوى المسجد الخشبي الذي أمر عمر بن الخطاب ببنائه، وهنا أمر عبد الملك ببناء قبة تتحدى قبة القيامة^(٣٥). وقد زار الرحالة ناصر خسرو بيت المقدس، ووصف مسجد قبة الصخرة بأنه بني بحيث تكون الدكة في وسط المساحة. وقبة الصخرة في وسط الدكة والصخرة في وسط القبة. ويذكر عن القبة أنها بناء مثنى منظم. كل ضلع من أضلاعه الثمانية ثلاثة وثلاثون ذراعًا، وله أربعة أبواب، على الجهات الأربع الأصلية، باب شرقي وآخر غربي وثالث شمالي ورابع جنوبي، وبين كل بابين ضلع. وجميع الحوائط من الحجر المنحوت^(٣٦). وتضم رقبة القبة ست عشرة نافذة في صف واحد منتظم، والقبة مبنية من ألواح خشبية مغطاة برفائق من الرصاص. وتشمخ قبة الصخرة بمهابة تفوق مهابة أكثر الأماكن قدسية في المدينة، وكانت تأكيدًا بأن الإسلام قد أتى ليستمر^(٣٧).

أما المسجد الأقصى^(٣٨) فقد أعيد بناؤه في عهد عبد الملك بن مروان كذلك، وبلغ طوله ٨٠ مترًا وعرضه ٥٥ مترًا، وله عشرة أبواب، وقبة من الخشب المغطى بالرصاص. أما قباب المسجد الأقصى فهي كالتالي:

- قبة السلسلة، بنيت في عهد عبد الملك بن مروان، وتقع شرقي قبة الصخرة.
- قبة المعراج، بنيت عام ٥٩٧هـ/١٢٠٠م.
- قبة محراب النبي، بنيت عام ٩٤٥هـ/١٥٣٨م.
- قبة يوسف، بنيت عام ٥٨٧هـ/١١٩١م.
- قبة الشيخ خليلي، بنيت في القرن التاسع عشر.
- قبة موسى، بنيت عام ٦٤٩هـ/١٢٥١م.
- القبة النحوية، بنيت عام ٦٤٠هـ/١٢٠٧م.

- قبة الخضر.

- قبة سليمان.

وللمسجد الأقصى عدة مآذن كالتالي:

- منذنة باب الغوانمة، بنيت عام ٦٩٧هـ/١٢٩٧م.

- منذنة باب السلسلة، بنيت عام ٧٣٠هـ/١٣٢٩م.

- منذنة باب المغاربة أو المنذنة الفخريّة. بنيت عام ٦٧٧هـ/١٣٧٨م، ورممت عام ١٩٢٢هـ/١٣٤١م.

- منذنة باب الأسباط، عام ٨٦٩هـ/١٣٦٧م، ورممت عام ١٩٣٧.

وللمسجد العديد من الأروقة^(٣٩).

ويذكر الرحالة ناصر خسرو أن أبنية المسجد الأقصى غاية في الزخرف، ومفروش بالسجاد الفاخر، ويقوم عليه خدم مخصوصون يعملون به دائماً^(٤٠).

والجدير بالذكر أن أهم من قام بالعمائر الإسلامية بالقدس كان عبد الملك بن مروان وابنه الوليد بن عبد الملك، وظلت المدينة على حالها حتى العصر العباسي.

- القدس في العصر العباسي:

عقب سقوط الدولة الأموية وقيام الدولة العباسية بدأت مرحلة جديدة في تاريخ القدس؛ فعندما زار الخليفة العباسي أبو جعفر المنصور بيت المقدس وجد المسجد الأقصى قد أصيب بخراب شديد إثر زلزال حدث عام ٧٤٧م، ولم يكن لديه أموال تكفي لتعميره، فأمر بتزعم صفائح الذهب والفضة التي على الأبواب فضربت دنائير، وأنفقت على تعمير المسجد الأقصى، فتمت عمارته عام ٧٧١م.

وزار المهدي بن المنصور القدس عام ٧٨٠م، وأمر بتعمير ما خربه الزلزال، وكتب المهدي إلى عماله لجمع المال من أنحاء الدولة، فلبوا النداء، وعُمر المسجد، وجدد المأمون بن الرشيد عمارة قبة الصخرة عام ٨١٣م، وفي عهده زار الإمام الشافعي بيت المقدس^(٤١).

ومن الجدير بالذكر الإشارة إلى وضع الممتلكات المسيحية في القدس في العصر العباسي؛ حيث عامل الخليفة هارون الرشيد التنصاري معاملة طيبة، وسمح للإمبراطور شارلمان بترميم الكنائس وبناء كنيسة العذراء؛ حيث تقوم على أنوارها كنيسة الدباغة.

وفي سنة ٧٩٦م أهدى الرشيد لشارلمان ساعة، وأخذ على نفسه حماية الحجاج المسيحيين الذين يفدون لزيارة بيت المقدس، وقابله شارلمان بالمثل، فراح يرسل في كل عام وفدًا إلى القدس يحمل الهدايا إلى الخليفة، وعاد الوفد ومعه مفاتيح كنيسة القيامة.

ومما تجدر الإشارة إليه أن المصادر التاريخية لم تذكر أخبار اليهود في القدس على أساس أن وجود هذه الطائفة السكانية بين سائر الطوائف الأخرى كان أمرًا استثنائيًا، فوثيقة الأمان التي أعطاها سيدنا عمر لهم تنص على أنه "لا يسكن اليهود القدس".

وقد زار أحد اليهود القدس في القرن الثاني عشر الميلادي، وذكر أنه لا يوجد في المدينة سوى يهودي واحد. وأن عدد اليهود بالقدس حتى سنة ١٥٧٢م لم يزد على ١١٥ يهوديًا سجلت أسماؤهم في سجل الحرم الشريف^(٤٢).

ولم تدم قوة الدولة العباسية طويلاً؛ فسرعان ما طغى نفوذ الأتراك بشكل كبير على نفوذ الخلفاء خاصة منذ العصر العباسي الثاني، وبدأ ظهور دويلات في بعض المناطق في الدولة، وما همنا ما يتعلق بالقدس ومصر، وكان أن دخلت القدس تحت حكم أحمد بن طولون عام ٨٢٨م.

- مصر والقدس في العصرين الطولوني والإخشيدي:

كان ابن طولون قائدًا للجيش العباسي في مصر، ثم ما لبث أن وطد سلطانه فيها، وكذلك في الشام، ولم يطرأ على القدس جديد في عهد الطولونيين سوى وقوعها في مصر تحت سيطرة دولة واحدة هي الدولة الطولونية. ووجد بعض العلماء المقدسيين في مصر؛ مثل الشيخ إسماعيل بن عبد الواحد المقدسي الذي تولى منصب قاضي مصر سنة ٩٣٣/٥٣٢١م^(٤٣).

وعندما قامت الدولة الإخشيدية في مصر قامت الحرب بين محمد ابن طغج الإخشيد ومحمد بن رافق حاكم فلسطين بعد عام واحد من تولي الإخشيد حكم مصر، وانتهت

الحرب بالصلح بينهما على أن تكون البلاد من الرملة إلى التخوم المصرية للإخشيديين، وبإقي الشام للأمير محمد بن رائق. واسترد الإخشيد البلاد بعد مقتل محمد بن رائق سنة ٩٣٣هـ/٩٤٥م.

ولما مات الإخشيد في دمشق دفن في القدس ٩٣٤هـ/٩٤٥م، وتولى بعده أنوجور - أبو القاسم محمد - الذي زار القدس في عهده الرحالة الفارسي المشهور ناصر خسرو، ولما مات أنوجور حُمل إلى القدس، ودفن بها عند أبيه، وتولى الحكم من بعده أخوه علي الملقب بالحسن. ولما مات ٩٦٥هـ حُمل إلى القدس، ودفن فيها إلى جانب أبيه الإخشيد وأخيه أنوجور، وتولى الحكم كافور الإخشيدي، ولما مات دفن هو الآخر في القدس^(٤٤).

وهكذا نرى الارتباط القوي بين الإخشيديين في مصر ومدينة القدس: حيث حملوا جميعاً، ودفنوا بالمدينة، وهذا دليل على مكانة القدس لديهم، وحرصهم على أن تكون المدينة المقدسة متواهم الأخير.

- مصر والقدس في العصر الفاطمي:

ارتبطت مصر بالقدس في العصر الفاطمي: فقد أصبحتا تابعتين للخلافة الفاطمية في مصر بعد أن استولى جوهر الصقلي قائد المعز لدين الله الفاطمي على مصر عام ٩٦٦م، وأصبحت القدس فاطمية عام ٩٦٩م.

وعندما تولى العزيز بن المعز الحكم عام ٩٧٥م، أقام على فلسطين وزيراً قبطياً هو أبو اليمن قزمان بن مينا الكاتب، وسكن أبو اليمن في دير السلطان، وهذا الدير من أملاك الأقباط في القدس^(٤٥).

وفي عهد الظاهر لإعزاز دين الله بن الحاكم بأمر الله أعيد بناء الكنائس المهتمة، وشرع في بناء سور القدس. وحدث زلزال كبير على عهده، كاد يودي بقبة المسجد الأقصى، لولا أن الظاهر سارع لتعميرها، فجاءت أحسن مما كانت عليه من قبل. أما في عهد المستنصر بالله ١٠٣٦م فقد انشقت الصخرة. وفي عام ١٠٧٢م زحف السلاجقة على بيت المقدس، واستولوا عليها^(٤٦).

وكانت القدس في بؤرة اهتمام الفاطميين؛ حيث أنشأوا فيها "البيمارستان"، وهو أول مستشفى أسس فيها. وكان ينفق عليه أموالاً طائلة تأتي عن طريق البر والإحسان ويتقاضى أطباؤه راتبًا معلومًا، كما أنشأوا "دار العلم"، وهي فرع لدار الحكمة التي أسست في مصر عام ١٠٠٤م.

وقد عاصر الجغرافي الشهير المقدسي شطرًا من العصر الفاطمي، وهو أصلاً من القدس، فوصفها قائلاً: "بيت المقدس، ليس في مدائن الكور أكبر منها... ليست شديدة البرد، وليس بها حر، وقلما يقع بها ثلج... تلك صفة الجنة... بنائها حجر، لا ترى أحسن منه، ولا أتقن من بنائها... ولا أعف من أهلها ولا أطيب من العيش بها... ولا ألطف من أسواقها... ولا أكبر من مسجدها... ولا أكثر من مشاهدتها. عنها خطر وليس لمعتقها نظير... وفيها كل حاذق وطبيب... وإلها قلب كل لبيب... ولا تخلو كل يوم من غريب".

ويضيف المقدسي قائلاً: "إنها أطيب من مصر... وأجل... وأفضل... وأكبر... جمعت الدنيا والآخرة... ومع ذلك فإن لها عيوبًا عدة. منها ما جاء في التوراة: إنها طشت من ذهب، مليء بالعقارب حماماتها قذرة... قليلة العلماء^(٤٧) كثيرة النصارى وفهم جفاء... ضرائب ثقال على ما يباع... ليست للمظلوم فيها أنصار... والمستور فيها مهموم والغني محسود... والفقير مهجور والأديب غير مشهود"^(٤٨).

ويتضح من وصف المقدسي الذي كان يعيش أساسًا في المدينة وجود ما يمكن أن نسميه الشيء ونقيضه، ولكن الأهم من ذلك أن المقدسي لم يجد غير مصر ليقارن بينها وبين القدس، وهو ما يؤكد أهمية موضوع دراستنا، ومدى ما بين مصر والقدس من وشائج قرى.

وإذا كنا قد عرضنا لوصف المقدسي "للقدس" - وهي مدينته - فنرى من الواجب أن نعرض لوصف آخر للمدينة، ومن حسن الحظ أن نجد وصفًا لرحالة أيضًا ولكن هذه المرة رحالة فارسي جاب الأفاق، وكتب لنا رحلة من أهم كتب الرحلات، ومما يعضد من قيمتها أنها أيضًا في العصر الفاطمي، يقول ناصر خسرو: "هي مدينة مشيدة، على قمة الجبل، ليس بها ماء غير الأمطار ورساتيقها ذات عيون وأما المدينة فليس بها عين فإنها على رأس صخر. وهي مدينة كبيرة كان بها في ذلك الوقت عشرون ألف رجل، وبها أسواق جميلة

وأبنية عالية، وكل أرضها مبلطة بالحجارة، وقد سواوا الجهات الجبلية والمرتفعات، وجعلوها مسطحة. بحيث تغسل الأرض كلها وتنظف حين تنزل الأمطار^(٤٩).

"وفي المدينة صناع كثيرون، لكل جماعة منهم سوق... ورأيت قبة من الحجر المنحوت مقام على بيت لم أر أعجب منها، حتى أن الناظر إليها ليسأل نفسه كيف رفعت في مكانها... وحين يسير السائر في المدينة جنوباً، مسافة نصف فرسخ، وينزل المنحدر يجد عين ماء تنبع من الصخر تسمى عين سلوان... وفي بيت المقدس مستشفى عظيم عليه أوقاف طائلة ويصرف لمرضاه العديدين العلاج والدواء وبه أطباء يأخذون مرتباتهم من الوقف"^(٥٠).

وكما رأينا لم يتعارض وصف المقدسي "ابن المدينة" مع وصف ناصر خسرو "الرحالة الفارسي" الذي زار المدينة في العصر الفاطمي أيضاً، بل إن الوصفين يكملان معاً "صورة" القدس في العصر الفاطمي.

وقد ظلت القدس تحت السيادة الفاطمية - رغم ضعفهم فترة من الزمن - إلى أن وقعت في يد ألب أرسلان السلجوقي، ورغم وجود قوات مصرية فإن السلاجقة تمكنوا من الاستيلاء عليها، ثم خضعت للأرتقيين التركمان الذين استولوا عليها بعد السيف كذلك.

وظلت القدس على هذا الحال حتى سنة ١٠٩٥ م عندما وصل الجيش المصري بقيادة أمير الجيوش إلى القدس، وحاصرها أربعين يوماً، وتواطأ سكان بيت المقدس مع الأفضل بعد أن أمنهم، ففتحوا له أحد الأبواب سنة ١٠٩٦ م، فدخل منه، وخرج الأرتقيون، وبذلك عادت القدس مرة أخرى للسيادة الفاطمية في الوقت الذي كان الصليبيون يعدون العدة للزحف صوب القدس^(٥١).

- الفاطميون والغزو الصليبي لبيت المقدس:

كان الصليبيون قد أعدوا العدة لغزو الشرق للعديد من الأسباب ليس هنا مجالها، وتتابع الأحداث إلى أن تقرر الزحف على بيت المقدس، وفي الطريق التقى الصليبيون - بعد مغادرتهم الرملة في ٦ يولية سنة ١٠٩٩ م - ببعض المسيحيين الوافدين من بيت لحم، وهؤلاء استحثوا جودفري بوايون - أحد كبار قادة الحملة الصليبية الأولى - على الإسراع إلى بيت المقدس: لأن الفاطميين يتوعدون المسيحيين، ويتأهبون للثأر منهم، فضلاً عن أنهم

استحضروا عمالاً من مصر لتقوية الاستحكامات في بيت المقدس، وتلاحقت الأحداث حتى وصل الصليبيون جميعاً أمام بيت المقدس في يوم ٧ يونيه ١٠٩٩م^(٥٢).

وفي تلك الأثناء كان افتخار الدولة - حاكم بيت المقدس من قبل الوزير الأفضل الفاطمي - قد اتخذ كافة الاستعدادات لمواجهة الصليبيين، فسمم الآبار، وقطع موارد الماء، وأخفى المواشي، وطرد جميع من بالمدينة من المسيحيين، فضلاً عن اهتمامه بتقوية التحصينات والتأكد من سلامة الأسوار، معتمداً في الدفاع عن بيت المقدس على حامية كبيرة من المصريين والسودان.

وأخذ الصليبيون يشرعون في حصار بيت المقدس في ٧ يونيه سنة ١٠٩٩م، حتى أخذوا يهاجمون المدينة معتمدين على عدد كبير من آلات الحصار والهدم. وفي حوالي منتصف يونيه وصلت ميناء يافا بعض السفن الجنوبية التي استطاعت الاستيلاء على المدينة في سهولة بعد أن هجرها أهلها من المسلمين، عندما علموا باقتراب الصليبيين، ولا شك في أن تلك المعونة البحرية كان لها أثرها الفعال في تدعيم مركز الصليبيين، وفي إمدادهم بما احتاجوا إليه، مما مكّهم من مواصلة الحصار والهجوم، في الوقت الذي كانت الحامية الفاطمية محصورة داخل أسوار بيت المقدس ومقطوعة عن العالم الخارجي تماماً^(٥٣).

وقد نجح الصليبيون في اقتحام المدينة يوم الجمعة ١٥ يوليو بعد حصار دام أكثر من أربعين يوماً، ولم يسع الجند المدافعون عن بيت المقدس من المسلمين سوى الفرار عندئذ للاحتباء بالمسجد الأقصى والدفاع عن المدينة، فتبعهم الصليبيون، واقتحموا المسجد، وأحدثوا بداخله مذبحة وحشية رهيبة، حتى خاض الصليبيون حتى سيقانهم في دماء المسلمين.

والسؤال الذي يطرح نفسه أين كان افتخار الدولة حاكم بيت المقدس من قبل الفاطميين في مصر؟

لقد احتسى مع طائفة من الجند بمحارب داود؛ حيث اعتصموا به، وقتلوا فيه ثلاثة أيام، ولكنهم لم يلبثوا أن ألقوا السلاح بعد أن أمنهم الصليبيون، وفعلاً أطلق الصليبيون سراحهم، وسمحوا لهم بالخروج إلى عسقلان، فكانوا الفئة الوحيدة من مسلمي بيت المقدس التي نجت من وحشية الصليبيين^(٥٤).

والسؤال الأكثر أهمية: ما موقف الدولة الفاطمية في مصر من ضياع بيت المقدس؟

لقد تلقت الدولة الفاطمية الأخبار في برود، وظلت تغط في سباتها العميق، والأكثر من ذلك لم تحرك الخلافة العباسية هي الأخرى ساكنًا، وكتب على بيت المقدس أن تظل تحت وطأة الصليبيين نحو تسعين عامًا، حتى خلصها السلطان الناصر صلاح الدين.

- مصر والمقدس في العصر الأيوبي:

لم ينس المسلمون القدس منذ احتلها الصليبيون من الفاطميين حكام مصر، وكانت قوة إسلامية فتية قد ظهرت في الشرق هي قوة الزنكيين، عماد الدين زنكي حاكم حلب والموصل، والذي ضم إليه حمص وبلعبك، ونجح في الاستيلاء على الرها أول الإمارات الصليبية في الشرق، وكان عماد الدين زنكي أول من بدأ الكفاح ضد الصليبيين. وخلفه ابنه نور الدين محمود الذي كان يرسل الفدائيين إلى بيت المقدس؛ لباتوهم بالأخبار.

وبدأ نور الدين محمود يرسم خطة لفتح مصر الفاطمية؛ لأهميتها في فتح بيت المقدس، ونفس الشيء فكر فيه الصليبيون، ولكن فشلت تلك المحاولات إلى أن أرسل نور الدين محمود حملة إلى مصر بقيادة أسد الدين شيركوه ومعه ابن أخيه صلاح الدين الذي أصبح وزيرًا للخليفة الفاطمي، وما لبث صلاح الدين أن ألغى الخلافة الفاطمية، وكاد الصراع يدب بين صلاح الدين وسيدته نور الدين لولا وفاة الأخير؛ ولذلك بدأ صلاح الدين يعد العدة لتحرير بيت المقدس، ولكن هذا العمل استغرق مدة أعد فيها صلاح الدين دولته؛ حيث نجح في ضم جزء كبير من الشام إلى مصر، وأصبحت دولة واحدة^(٥٥).

وما إن انتهى صلاح الدين من موقعة حطين التي انتصر فيها المسلمون انتصارًا كبيرًا على الصليبيين في ٢٥ ربيع الآخر ٥٨٣هـ/١١٨٧م، حتى راح يفكر في الاستيلاء على بيت المقدس، وقد سار إليها على الفور، وحاصرها عشرين يومًا إلى أن تم فتحها في يوم الجمعة ٢٧ رجب ٥٨٣هـ/٢ أكتوبر ١١٨٧م، ووافق ذلك ذكرى ليلة الإسراء والمعراج، فكانت فرحة المسلمين فرحتين.

ويذكر المقرئزي ما نصه " وتسامع الناس بفتح القدس فأتوه رجالاً وركبائاً من كل جهة لزيارته، حتى كان من الجمع ما لا ينحصر... وخرجت البشائر إلى الخليفة بالفتح وإلى سائر الأطراف" (٥٦).

لقد طهر صلاح الدين الحرم الشريف (٥٧) وتم غسل فناءات الحرم وأرصفتها بماء الورد. وفي يوم الجمعة الموافق الرابع من شعبان امتلأ المسجد الأقصى، وأمر صلاح الدين بعمل المنبر، فحدثه البعض بأن نور الدين محمود اتخذ له منبراً من عشرين سنة، فأمر بحمله، ونصب بالمسجد الأقصى (٥٨) الذي امتلأ بالمصلين لأول مرة منذ عام ١٠٩٩ م. وحينما اعتلى قاضي القدس محيي الدين المنبر بكى الناس انفعالا (٥٩).

وهكذا عادت القدس إلى أحضان الإسلام والمسلمين بعد غياب دام نحو تسعين عامًا. واهتم صلاح الدين بسور المدينة؛ فعمره وجدد ما تهدم منه، وأنشأ عددًا من الأبراج الحربية في الجزء الواقع بين باب العمود وباب الجبل (٦٠)، وحفر حول السور الخنادق حتى لا يتمكن الصليبيون من الاقتراب من المدينة؛ وكثيراً ما رآه الناس وهو يشارك العمال في نقل الحجارة وأعمال البناء. وكذلك قل عن أولاده وأمرائه وعن أخيه العادل، وكان له العديد من الآثار بالمدينة (٦١).

وبعد وفاة صلاح الدين انقسمت دولته إلى عدة ممالك؛ فصارت الشام وفلسطين لابنه الملقب بالملك الأفضل، ومصر لابنه عثمان الملقب بالعزیز. وبعد فترة قصيرة تنازل الأفضل عن القدس لأخيه العزیز، مفضلاً ضمها إلى مصر؛ وذلك لأنها كانت في حاجة إلى المال والرجال لدفع عدوان الفرنج عنها، فتقبلها العزیز، وأرسل إلى حاكمها عشرة آلاف دينار؛ لينفقها على عسكر القدس، ثم أرسل إليها قوة عسكرية أخرى خشية أن يعود الفرنج لاحتلالها.

ونزل العزیز بالقدس في رمضان عام ٥٩٢هـ/١١٩٥ م، وألغى بعض الضرائب والرسوم، وبعد فترة آلت القدس والشام بكاملها ومصر للملك العادل أخي صلاح الدين، ومن آثاره سقاية الحرم والمطهرة عام ٥٩٩هـ/١٢٠٢ م (٦٢).

وعادت القدس مرة أخرى إلى مصر على عهد الكامل عام ١٢٢٧م، ثم خرجت ليأخذها ابن أخيه الملك الناصر بن المعظم عيسى، ولما مات الكامل وتولى من بعده ابنه الملك الصالح نجم الدين أيوب استردها من ابن عمه مرة أخرى. وظلت القدس في بؤرة اهتمام الصالح نجم الدين أيوب حتى وفاته، وبدأت الفترة الانتقالية التي انتهت بقيام سلطنة المماليك في مصر، والتي أصبحت القدس في عهدهم ذات وضع خاص بدليل المنشآت التي تم إنشاؤها فيها في عصرهم.

- مصر والقدس في عصر سلاطين المماليك:

تُعد سلطنة المماليك من الدول ذات الأهمية الخاصة في تاريخ الشرق الإسلامي، أو إن شئت فقل في تاريخ العالم؛ لدورها في اجتثاث الوجود الصليبي والقضاء على الخطر المغولي.

وقد ضمت سلطنة المماليك الشام ومصر في دولة واحدة عمّرت طويلاً، وعاشت مصر والقدس الشريف تحت حكم السلطنة من عام ١٢٥٠-١٥١٧م.

وقد اتخذ سلاطين المماليك من القاهرة قاعدة لدولتهم، ولذلك كانت مصر والقدس في ظل حكم دولة واحدة.

وقد ارتبطت مصر بالقدس إدارياً؛ حيث كانت القدس في بداية عصر سلاطين المماليك تشكل ولاية صغيرة تتبع نيابة دمشق حتى سنة ٧٧٧هـ/١٣٧٥م، ثم صارت نيابة مستقلة يحكمها نائب بعد أن كان يحكمها والي^(٦٣).

وأصبحت القدس نيابة يحكمها أمير طبلخاناه^(٦٤) منذ نهاية عهد السلطان الأشرف شعبان (٧٧٨-٧٦٤هـ/١٣٧٢-١٣٧٦م)^(٦٥).

وفي عام ٨١١هـ/١٤٠٨م، استقر نائب السلطنة في القدس، كما استقر بها ناظر أوقاف القدس والخليل^(٦٦).

وقد اهتم المؤرخون بتدوين أخبار القدس؛ لأنها حوت الكثير من الرموز الدينية، وحظيت باهتمام مؤرخي عصر سلاطين المماليك، ليس لوضعها الديني فحسب، بل لأهميتها بالنسبة للحضارة الإسلامية^(٩٧).

إن قدسية المدينة أثرت في سلاطين المماليك تأثيراً كبيراً، وارتفعت مكانتها الدينية أثناء حكمهم. وقد حرص جميع السلاطين تقريباً على زيارة القدس، ووقف أوقاف عليها، كما حرصوا على اختيار أكفأ الحكام والقضاة وغيرهم للولاية في القدس، ومحاسبتهم إن أهملوا في حقوق الرعية أو أحدثوا نوعاً من المظالم أو المغارم، فضلاً عن رعايتهم للمنشآت الدينية والأماكن المقدسة بها^(٩٨).

وقد زار السلطان الظاهر بيبرس (٦٧٦-٦٥٨هـ/١٢٦٠-١٢٧٧م) القدس، وتفقد أحوالها، وبث جواسيسه في المدينة في كل مكان لتأمين المدينة في إطار خطة شاملة لمواجهة مختلف الاحتمالات العسكرية، والتهديدات المحيطة بدولته في الداخل والخارج، ووصل السلطان إلى القدس يوم الجمعة ١٠ رجب سنة ٦٦١هـ/١٢٦٢م، وكشف أحوال البلد، وما يحتاج إليه المسجد من العمارة، ونظر في الأوقاف، وكتب بحمايتها^(٩٩).

وقد زار بيبرس القدس مرة أخرى في عام ٦٦٤هـ/١٢٦٥م، وأنشأ بها العديد من المنشآت؛ مثل دار الحديث بجوار التربة الجالقية على طريق باب السلسلة، والمدرسة الأباصيرية تجاه الرباط المنصوري بجوار باب الناظر، وجدد الظاهر بيبرس كذلك كل ما تهدم من مسجد الصخرة. كما جدد قبة السلسلة وزخارفها^(١٠٠).

وأمر ببناء خان خارج القدس، ونقل إليها من القاهرة باب القصر المعروف بباب العيد، وأنشأ خاناً للسبيل، وبني طاحوناً وفرناً وبستاناً. وقد أشاد المؤرخون بدور بيبرس في عمارة القدس^(١٠١).

وعندما تولى المنصور قلاوون الحكم عام ٦٧٩هـ/١٢٨٠م أنشأ بالقدس العديد من المنشآت؛ منها "رباط قلاوون" الذي يسمى بالرباط المنصوري عام ٦٨١هـ/١٢٨٢م، ووقفه على الفقراء من زوار القدس. وأنشأ المسجد القلندري عام ٦٨٦هـ/١٢٨٧م الذي يقع في طريق دير اللاتين^(١٠٢).

وقد زار السلطان الناصر محمد بن قلاوون ٧٠٩-٧٤١هـ/١٣٠٩-١٣٤٠م القدس إبان سلطنته الثالثة، ومكث فيها أربعين يوماً، وأنشأ بها عددًا من المدارس والخوانق، والقياسر، والحمامات، فضلاً عن ترخيم وتذهيب المسجد الأقصى والمسجد الخليلي، وتجديد وتذهيب قبة الصخرة، وفتح شباكين فيه، وتعمير قناطر وأبواب هذا المسجد المبارك^(٣٧).

وفي عهد الناصر محمد كذلك قام نائب الشام الأمير تنكر ببناء خانقاه وحمام وقيسارية، وأنشأ بالقدس المدرسة التنكرية، التي يشير المقرئ إلى أنه لا يوجد في مدارس القدس أكثر منها إتحافاً^(٣٨).

وقد زار السلطان المؤيد شيخ ٨١٥-٨٢٤هـ/١٤١٢-١٤٢١م القدس، وصلى بالمسجد الأقصى، والتقى بالفقهاء والأهالي؛ حيث وزع الأموال الجزيلة عليهم. وقد عقب المقرئ بقوله "فكان يوماً مشهوداً"^(٣٩).

وأنشأ الأشرف برسبای ٨٢٦-٨٤١هـ/١٤٢٢-١٤٣٧م سبيل شعلان في ساحة الحرم، وكان قد أنشأه الملك المعظم عيسى الأيوبي، ثم جده الأشرف برسبای.

وفي عهد الأشرف إينال تم تعمير المسجد الأقصى ٨٦٥هـ/١٤٦٠م. وأنشأ السبيل القائم بين المطهرة ومسجد قبة الصخرة، والذي يعرف حتى الآن بسبيل قايتباي^(٤٠).

واهتم السلطان قايتباي ٨٧٢-٩٠١هـ/١٤٦٧-١٤٩٥م بالقدس اهتماماً كبيراً، وأنشأ بها منشآت مهمة، وزارها عام ٨٨٧هـ/١٤٨٢م. وبني بها المدرسة الأشرفية التي تعد من أجمل المدارس، كما جدد عمارة السبيل الكائن بين باب السلسلة وباب السكينة^(٤١).

ومن الجدير بالذكر الإشارة إلى العمارة المسيحية بالقدس؛ فعلى الرغم من أن العمارة الدينية للمسيحيين في القدس لم تنل اهتماماً في العصرين الأيوبي والمملوكي فإن المصادر التاريخية لم تخل من إشارات حول المنشآت الدينية لأهل الذمة بالقدس؛ حيث تشير المصادر إلى شيوع نوع من التسامح تجاه المسيحيين في عمارة منشآتهم الدينية في عهد السلطان فرج بن برقوق (٨١٥-٨٠١هـ/١٣٩٨-١٤١٢م): حيث قدم إلى يافا مركب فيه فرنج معهم أخشاب وعجل وصناع لعمارة بيت لحم حيث مولد عيسى - عليه السلام - وبيدهم

مرسوم السلطان بتمكينهم من العمل، فدعوا الناس للعمل بالأجرة فأتاهم عدة من القلعة والصناع، ووسعوا الطريق.

كما أشارت المصادر لبعض التسهيلات التي كان سلاطين المماليك يقدمونها بشأن فتح أو تجديد بعض الكنائس، ولا يعتبر البعض هذه التسهيلات دليلاً على اهتمام السلاطين بالعمارة المسيحية، بل اعتبروها امتداداً للسياسة الخارجية للدولة في إطار مصالحها مع الدول الأجنبية من خلال السفارات والمراسلات الدبلوماسية^(٧٨).

ويرى البعض أن القدس هي الأرض المقدسة في عيون مسيحي الشرق والغرب على السواء؛ فقد كانت تحقق اكتفاءها الذاتي من خلال موسم الحج المسيحي الذي يمثل رواجاً تجارياً وانتعاشاً اقتصادياً لسكان المدينة وما جاورها من المدن الأخرى؛ مثل بيت لحم والناصرة، وكان بالقاهرة سوق تباع فيه مستلزمات الحجاج سواء المسافرين إلى الحجاز أو القدس؛ مثل سوق "المحابر" الذي تحدث عنه المقرئ بقوله "وفيه عدة حوانيت لعمل المحابر التي يسافر فيها إلى الحجاز وغيره، وكان فيه تاجران قد تراضيا على ما يشتريانه من المحابر المعروضة للبيع، ولهذا السوق موسم عظيم عند سفر الحاج وعند سفر الناس إلى القدس"^(٧٩).

ومن النقاط الجديرة بالدراسة وجود العلماء المصيرين في القدس في عصر سلاطين المماليك؛ فكان منهم الشيخ شهاب الدين أحمد بن محمد ابن عماد الدين بن الهائم المصري الشافعي بالقدس، والذي ظل بها حتى مات عن سبع وخمسين سنة، درّس بالقدس، وبرع في الحساب والفرائض^(٨٠).

وكما أشرنا فإن السلاطين المماليك اهتموا بإنشاء المنشآت التعليمية والخيرية والاجتماعية التي كانت مراكز للنهضة الثقافية بمدينة بيت المقدس؛ حيث شيد سلاطين وأمراء المماليك الكثير منها، بل إن أحد مؤرخي بيت المقدس المعاصرين لعصر المماليك قد عدّ أكثر من أربعين مدرسة في بيت المقدس، وأكثر من عشرين زاوية، فضلاً عن الربط والخوانق والمساجد ومكاتب تعليم الأطفال^(٨١).

وفي المقابل قَدِمَ إلى مصر بعض العلماء المقدسيين؛ حيث كان لعلماء القدس مكانة كبيرة في نفوس السلاطين المماليك الذين يجلونهم ويحتفلون بهم.

ومن هؤلاء الشيخ شمس الدين الديري والد القاضي سعد الدين، وكان أصله من القدس. فلما قدم إلى مصر قام السلطان له وأكرمه، وخلع عليه، ورتب له ما يكفيه، وكان شيخ المدرسة الصلاحية بالقدس^(٨٢).

وكان المقدسيون ينضمون لقافلة الحج المصري، وهي في طريقها إلى الحجاز؛ حيث توجهت خديجة ابنة زين الدين المقدسية، وكانت بمصر بصحبة قافلة الحج المصري^(٨٣).

وقد اتضح مما سبق أن القدس كانت في بؤرة اهتمام الكثير من سلاطين المماليك الذين أولوا المنشآت الدينية والعلمية بها اهتمامًا خاصًا، كما لم تكن المنشآت المسيحية بعيدة تمامًا عن الاهتمام، بل أولاهها البعض من السلاطين اهتمامًا، أيًا كان السبب في ذلك، وقد استمرت القدس تابعة لسلطنة المماليك حتى خروج السلطان قانصوة الغوري للقاء السلطان العثماني سليم في الشام، وكان نائب القدس وما معها آنذاك الأمير "دولتباي"^(٨٤).

- مصر والقدس في مطلع العصر العثماني:

قامت الدولة العثمانية، وبدأت تتوسع غربًا وشرقًا إلى أن نجح السلطان محمد الفاتح في فتح القسطنطينية عام ١٤٥٣م، وابتلع العثمانيون الإمبراطورية البيزنطية، ثم حدث تحول "فجائي" في الدولة العثمانية، وهو التحول نحو الشرق لأسباب ليس هنا مجالها، المهم أن العثمانيين اصطدموا بالصفويين، والتقى الجيشان في موقعة جالديران عام ١٥١٤م، ودارت الدائرة على الصفويين، وكان انتصار السلطان سليم العثماني على إسماعيل الصفوي هو العامل الأساسي في توجه العثمانيين للقاء القوة الأخرى، وهي المماليك.

وكان من الطبيعي أن تتأزم العلاقات بين سلطنة المماليك والإمبراطورية العثمانية بسبب تجاور أراضيهما، وصراعهما على النفوذ، خاصة وأن السلطنة المملوكية كانت في

طريقها إلى الانهيار، بينما كانت الإمبراطورية العثمانية في طريقها إلى قمة ازدهارها، وتطمح إلى أن تكون زعيمة العالم الإسلامي، شأنها شأن أي دولة إسلامية كبرى.

وسرعان ما تأزم الموقف والتقى الجيشان في مرج دابق في أغسطس ١٥١٦م قرب حلب، وهزم المماليك، وتوفي السلطان المملوكي الغوري^(٨٥)، وبذلك طويت صفحة المماليك في الشام.

وكان لسهولة انتصار العثمانيين على المماليك في أول لقاء أثره في سرعة اتجاه العثمانيين للتوغل جنوبًا، حتى وصلوا إلى مصر، ودارت معركة حامية الوطيس بين قوات سليم العثماني وطومان باي المملوكي - الذي خلف الغوري - وانتهت المعركة بانتصار ساحق للعثمانيين، وما لبث أن تم القبض على طومان باي، وشنق، وعلقت جثته على باب زويلة بالقاهرة، لتطوى آخر صفحة لسلطنة المماليك إلى الأبد كنتيجة مباشرة لموقعة الريدانية ١٥١٧م.

وهكذا أصبحت الشام ومصر تابعتين للدولة العثمانية، واستمرت تلك التبعية حتى الحرب العالمية الأولى ١٩١٤م.

وعندما وصل السلطان سليم في أول ديسمبر عام ١٥١٦م خارج القدس، لم تكن هناك مقاومة، وخرج العلماء للقاء السلطان، وأهدوه مفاتيح الأقصى وقبة الصخرة، وقفز سليم لغوره من على فرسه، وسجد، ثم صاح: "إني أمتلك حرم أولى القبلتين"^(٨٦). وعندما دخل القدس زار قبور الأنبياء والأماكن المقدسة والأثار القديمة^(٨٧).

واستقبل أهل القدس العثمانيين بترحاب وارتياح، وكان قد تم إهمال المدينة مع أفول نجم دولة المماليك، فتراجعت هبات الأوقاف، وكسد الاقتصاد، وروّعت الطرق بهجمات البدو.

وكان العثمانيون بالفعل بناة إمبراطوريات متمرسين، فتمت السيطرة على البدو، وأصبح بالإمكان تحسين الزراعة بعد أن توقفت إغارات البدو على المناطق الريفية.

وأظهر العثمانيون كرمًا تجاه السكان العرب في السنوات الأولى، كما أدخلوا نظامًا إداريًا ذا كفاءة عالية، وتحسن الاقتصاد، وازدهرت التجارة، وقسمت فلسطين إلى ثلاثة

صناعي تشمل القدس ونابلس وغزة، وجميعها جزء من إمارة دمشق، ولم يتم تسكين الأتراك في القدس؛ فقد أرسل العثمانيون حكامًا "باشوات" ومستولين مدنيين وقوة صغيرة تركزت في القلعة^(٨٨).

ورغم أن القدس أصبحت إداريًا تابعة لإيالة دمشق فإن العلاقات بينها وبين مصر ظلت قائمة على كافة الأصعدة كما سوف نرى.

وتحت حكم السلطان سليمان ٩٢٧-٩٧٤هـ/١٥٢٠-١٥٦٦م، تحسنت الأحوال في القدس بشكل كبير؛ حيث جدد عمارة سور القدس الذي استغرق خمسة أعوام (١٥٣٦-١٥٤٠م)، ورمم القلعة ١٥٣١م، وأنشأ سبيل السلطان سليمان الذي يعرف أيضًا بسبيل "باب العتم"، وهو مستطيل الشكل بأسفله حوض حجري وفوقه صنوبر للمياه، يعلو ذلك نقش كتابي تذكاري منفذ على الرخام يتضمن اسم السلطان وألقابه وتاريخ البناء، وعُمِّر قبة الصخرة ١٥٤٢م، وأعاد تبليطها، وعُمِّر جدران الحرم وأبوابه، وأنشأ مسجد الطور ١٥٣٧م^(٨٩).

لقد نتج عن إصلاحات السلطان سليمان أن أحاط السور بالمدينة إحاطة تامة، وكان به أربعة وثلاثون برجًا وسبع بوابات، ويقال إن مهندس البلاط العظيم سنان باشا مر بالقدس، وأنه هو الذي صمم بوابة دمشق. وبعد الانتهاء من السور أصبحت القدس محصنة لأول مرة منذ ما يربو على ثلاثمائة عام.

ولا يزال السور قائمًا حتى اليوم ليهوكد على اهتمام العثمانيين بهذه المدينة المقدسة^(٩٠). وقد زار الرحالة المدينة، وأشادوا بتلك الإنشاءات التي تمت في مطلع العصر العثماني.

وعلى أية حال كانت القدس موضع اهتمام السلاطين العثمانيين، مثلهم مثل الكثير من حكام العالم الإسلامي الذين انضوت القدس تحت حكمهم؛ مما يؤكد استمرار الاهتمام بالمدينة عبر العصور.

ونخلص مما سبق إلى أن المصادر التاريخية إلى جانب النقوش والآثار قد أكدت على عروبة القدس منذ عهد اليبوسيين؛ فهم عرب كنعانيون، وكانت "يبوس" أول أسماء القدس، وكان "ملكي صادق" أول من اختطها وبناها وحصنها.

ولما كان محباً للسلام، فقد أطلق على المدينة اسم "سالم" و"شالم" وهو من ملوك اليبوسيين، ثم أصبحت المدينة تعرف باسم "أورو - سالم" أي مدينة السلام.

وترتبط مصر بالقدس منذ العصر الفرعوني عندما تقدم فرعون مصر بجيشه لحماية القدس من هجمات العبرانيين، واستمرت في بؤرة الاهتمام المصري طوال العصر الفرعوني.

وقد دخلت مصر في صراع مع البابليين حول السيادة على أورشليم، وتقدمت القوات المصرية بقيادة الفرعون نيكاو الثاني ومن بعده الفرعون بسماتيك الثاني للسيطرة على الشام بما فيها القدس. وقد شهد العصر الفرعوني تعيين حكام يدينون بالولاء لفرعون مصر؛ مما يؤكد على أن ارتباط مصر بالقدس يضرب بجذوره في أعماق التاريخ.

وبعد أن أصبحت مصر تحت الحكم الإغريقي البطلمي أصبحت القدس أيضاً ضمن أملاك البطالمة حتى وقوع سوريا تحت السيطرة الرومانية ومن بعدها مصر، حتى دخلت العلاقة بين مصر والقدس مرحلة جديدة تحت حكم الدولة الإسلامية.

وقد اهتم المسلمون بالقدس اهتماماً كبيراً باعتبارها أولى القبلتين وثالث الحرمين، ومن ثم تم بناء قبة الصخرة والمسجد الأقصى.

وفي العصرين الطولوني والإخشيدي أصبحت مصر والقدس دولة واحدة، بل دفن الكثير من الإخشيديين في القدس لقدسية المدينة، حتى إذا مات الحاكم في مصر أو دمشق كان جثمانه يحمل؛ ليواري في ثرى القدس.

وسجل الفاطميون فصلاً مهماً في علاقاتهم بالقدس؛ حيث حاولوا صد الهجوم الصليبي الذي كتب له أن يباغت المدينة في عهدهم، ولكن هبات، فقد وقعت المدينة في يد الصليبيين، الذين غيروا الكثير من "طبوغرافيا" العمران الإسلامي فيها.

وارتبطت مصر والقدس بروابط قوية في العصرين الأيوبي والمملوكي، بدليل كم الإنشاءات العمرانية التي تم إنشاؤها، خاصة في عصر المماليك، وكانت الأوقاف توقف في مصر على تلك المدينة الخالدة لدرجة أنه قلما نجد من السلاطين من لم يكن له بالمدينة أثر يخلد ذكره.

وكان من الطبيعي أن تكون المدينة محل اهتمام الدولة العثمانية لما لها من قدسية؛ فعندما سلّم العلماء مفاتيح الأقصى وقبة الصخرة للسلطان سليم سجد لله شكرًا.

كما كانت القدس محل اهتمام كبير من جانب خليفته سليمان، لتبدأ مرحلة جديدة من علاقة مصر بالقدس في العصر العثماني، وهو ما ستحاول الفصول التالية أن تعرض له بشيء من التفصيل.

هوامش الفصل الأول

- (١) فتحي عثمان: مدخلات من الحضارة الإسلامية على أهل الذمة في القدس الشريف فيما بين القرنين (١٣-١١هـ ١٩-١١م) دراسة أثرية عمرانية حضارية، بحث ضمن أبحاث مؤتمر القدس عبر العصور، بمناسبة الاحتفال بالقدس عاصمة للثقافة العربية عام ٢٠٠٩م، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٩م، ص ١٥، ١٦.
- (٢) محمد إبراهيم بكر: القدس: البداية التاريخية، بحث ضمن أبحاث ندوة آثار القدس، المجلس الأعلى للثقافة، القاهرة ٢٠٠٣م، ص ٤٥؛ أحمد رمضان: بيت المقدس، بحث ضمن أبحاث ندوة التاريخ الإسلامي والوسيط، المجلد الأول، دار المعارف، القاهرة ١٩٨٣م، ص ٤٧، ٤٨.
- (٣) سيد فرج راشد: القدس عربية إسلامية، الهيئة العامة لقصور الثقافة، القاهرة ٢٠٠٠م، ص ٥٣.
- (٤) عارف باشا العارف: تاريخ القدس، ط ٤، دار المعارف، القاهرة ٢٠٠٢م، ص ١١.
- (٥) محمد إبراهيم بكر: المرجع السابق، ص ٤٦؛ عارف باشا: المرجع السابق، ص ١٢.
- (٦) فتحي عثمان: المرجع السابق، ص ١٧، ١٨.
- (٧) حسنين محمد ربيع: القدس مدينة عربية إسلامية، بحث ضمن أبحاث كتاب ندوة آثار القدس، المجلس الأعلى للثقافة، القاهرة ٢٠٠٣م، ص ٨؛ عارف باشا: المرجع السابق، ص ١٣.
- (٨) يوسف الدبس: تاريخ سوريا، بيروت ١٩٠٢م، ص ٢٦٢.
- (٩) حسنين ربيع: المرجع السابق، ص ٩؛ عارف باشا: المرجع السابق، ص ١٥-١٧.
- (١٠) محمد إبراهيم بكر: المرجع السابق، ص ٤٧.
- (١١) عبد العزيز صالح: الشرق الأدنى القديم، ج ١، العراق، ط ٤، الأنجلو المصرية، القاهرة ١٩٩٠م، ص ٦٢٣.
- (١٢) نفس المرجع السابق، ص ٦٣٠.
- (١٣) نفس المرجع، ص ٦٣٠، ٦٣١.
- (١٤) نفس المرجع، ص ٦٣١؛ حسنين ربيع: المرجع السابق، ص ١٠.
- (١٥) نفس المرجع، ص ٦٣١، ٦٣٢.
- (١٦) القرآن الكريم: سورة الإسراء، الآية ٣، ٤.

- (١٧) عبد العزيز صالح: المرجع السابق، ص ٦٣٢.
- (١٨) عارف باشا: المرجع السابق، ص ٢٣، ٢٤.
- (١٩) فتحي عثمان: المرجع السابق، ص ١٨.
- (٢٠) محمد إبراهيم بكر: المرجع السابق، ص ٤٧؛ لطفي عبد الوهاب: الموقع بين مصر وفلسطين في العصرين الهلينستي والروماني، بحث ضمن أبحاث ندوة آثار القدس، المجلس الأعلى للثقافة، القاهرة ٢٠٠٣ م، ص ٢١٢، ٢١٣.
- (٢١) نفس المرجع السابق، ص ٢٧، ٢٨.
- (٢٢) نفس المرجع السابق، ص ٣٠، ٣١.
- (٢٣) نفس المرجع السابق، ص ٣٧.
- (٢٤) القرآن الكريم: سورة الإسراء، آية "١".
- (٢٥) عبد الله الأشعل: المركز القانوني للقدس، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠٩ م، ص ١٦٦، ١٦٥.
- (٢٦) بهاء فاروق: حكاية فلسطين بالخرائط والوثائق، دار هلا للنشر والتوزيع، الطبعة الثانية، الجيزة ٢٠٠٦ م، ص ١١.
- (٢٧) وعلى مقام الخليل أوقف المسلمون الأوقاف، وكذلك النصارى أقباطاً وأرمن، انظر: دفاتر الالتزام: دفتر رقم ١٠٦٤ لسنة ١٢٢٦هـ/١٨١١م، ملحق (٢٠)، وكذلك محكمة القسمة العربية، ص ١ مكرر، ص ٤٦٢، ٤٦٣، م ٧٨٣، ٢٠ رجب ٩٧١هـ/٤ مارس ١٥٦٤ م.
- (٢٨) سنعالج هذا الموضوع بشيء من التفصيل في الفصل الأخير من هذه الدراسة.
- (٢٩) بهاء فاروق: المرجع السابق، ص ٢١؛ للمزيد من المعلومات عن فضائل بيت المقدس، انظر: برهان الدين ابن الفركاح الفزاري: باعث النفوس إلى زيارة القدس المحروس، تحقيق: أحمد عبد الباسط وأحمد عبد الستار، مراجعة: نجوى مصطفى كامل، الطبعة الثانية، يصدر بمناسبة احتفالية القدس عاصمة للثقافة العربية لعام ٢٠٠٩، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٩ م.
- وقد أعد الصديق الدكتور: حسام عبد الظاهر دراسة مميزة عبارة عن كشف عام بالمخطوطات في مكتبات العالم بعنوان القدس في التراث العربي، بمناسبة الاحتفال بالقدس عاصمة للثقافة العربية لعام ٢٠٠٩ م، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٩.

وفي نفس السياق أعد مركز الخدمات البيولوجرافية كتاباً عن المؤلفات المنشورة عن القدس وفلسطين بشكل عام، وبلغت ١٧٧ كتاباً، بمناسبة الاحتفال بالقدس عاصمة للثقافة العربية لعام ٢٠٠٩م، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٩م.

(٣٠) رأفت النبراوي: نقود القدس في العصر الإسلامي (المصريين الأموي والعباسي) بحث ضمن أبحاث ندوة آثار القدس، المجلس الأعلى للثقافة ٢٠٠٣م، ص ١٨١.

(٣١) راجع نص وثيقة الأمان في الملحق الأول من هذه الدراسة.

(٣٢) حسنين ربيع: المرجع السابق، ص ١٣؛ عارف باشا: المرجع السابق، ص ٤٧، ٤٨.

(٣٣) مصطفى عبد الغني: الأوقاف على القدس، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠٧م، ص ٣٢، ٣٣، انظر: شكل "٦، ٣"، ولوحة "٣".

(٣٤) ربيع حامد خليفة: قبة الصخرة في كتابات المؤرخين والرحالة المسلمين، بحث ضمن أبحاث كتاب ندوة القدس، المجلس الأعلى للثقافة، القاهرة ٢٠٠٣م، ص ١٢١؛ انظر: لوحة "٣، ٤".

(٣٥) حسنين ربيع: المرجع السابق، ص ١٣؛ انظر: لوحة (٣).

(٣٦) ناصر خسرو: سفرنامه، ترجمة: يحيى الخشاب، تصدير عبد الوهاب عزام، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٣، ص ٧٨.

(٣٧) مصطفى العبادي: أضواء من برديات نصتان وخبرة المرو بفلسطين في فترة الفتح العربي، بحث ضمن أبحاث ندوة آثار القدس، المجلس الأعلى للثقافة، ٢٠٠٣م، ص ١١١؛ كارين أرمسترونج: القدس، مدينة واحدة وعقائد ثلاث، ترجمة فاطمة نصر ومحمد عناني، مطور، الكتاب الرابع، القاهرة ١٩٩٨م، ص ٤٠٣.

(٣٨) حسنين ربيع: المرجع السابق، ص ١٣؛ انظر: لوحة "٢، ١".

(٣٩) مصطفى عبد الغني: المرجع السابق، ص ٣٣-٣٥؛ خالد عزب: عمارة المسجد الأقصى المبارك، المجلس الأعلى للثقافة، القاهرة ٢٠٠٨م، ص ٧.

(٤٠) ناصر خسرو: المصنر السابق، ص ٧٣؛ أحمد عبد الرازق أحمد: أضواء على المسجد الأقصى وبعض الكتابات الأثرية في زمن سلاطين المماليك، بحث ضمن أبحاث ندوة آثار القدس، المجلس الأعلى للثقافة ٢٠٠٣م، ص ١٣٧ وما بعدها.

(٤١) عارف باشا: المرجع السابق، ص ٥٤، ٥٥.

- (٤٢) كارين أرمسترونج: المرجع السابق، ص ٤٢٠؛ عارف باشا: المرجع السابق، ص ٢٣٤، ٢٣٥؛ انظر: ملحق "١".
- (٤٣) الكندي: كتاب ولاية مصر، بيروت ١٩٨٧، ص ٣٦؛ وينتقي أحمد بن طولون إلى إحدى القبائل التي تتألف منها تركستان. أسره ابن أسد الصمامي في إحدى غزواته، وأرسله إلى بلاط الخليفة في بغداد، فأعجب به المأمون وألحقه بعاشيته، واستفاد ابن طولون من الضعف الذي أصاب الدولة العباسية بعد ذلك، فأسس الدولة الطولونية، انظر: عارف باشا: المرجع السابق، ص ٥٨.
- (٤٤) عارف باشا: المرجع السابق، ص ٦٠، ٦١.
- (٤٥) انظر: حجة تعمير دير السلطان القبطي الأثوذكسي، ملحق "٦".
- (٤٦) عارف باشا: المرجع السابق، ص ٦٢، ٦٣، انظر: شكل "٢".
- (٤٧) راجع ما سنذكره عن العلم والعلماء بين مصر والقدس في الفصل الرابع من هذه الدراسة.
- (٤٨) عارف باشا: المرجع السابق، ص ٦٣، ٦٤.
- (٤٩) ناصر خسرو: المصدر السابق، ص ٦٧.
- (٥٠) نفس المصدر السابق، ص ٦٧، ٦٨.
- (٥١) عارف باشا: المرجع السابق، ص ٦٦، ٦٧.
- (٥٢) سعيد عبد الفتاح عاشور: الحركة الصليبية، صفحة مشرقة في تاريخ الجهاد الإسلامي في العصور الوسطى، الجزء الأول، الطبعة الخامسة، الأنجلو المصرية، ١٩٩٣، ص ١٨٩.
- (٥٣) سعيد عاشور: نفس المرجع السابق، ص ١٨٩، ١٩٠؛ حسنين ربيع: المرجع السابق، ص ١٤.
- (٥٤) سعيد عاشور: المرجع السابق، ص ١٩١.
- (٥٥) للمزيد من المعلومات عن جهود صلاح الدين في توحيد الجبهة الإسلامية وتحرير القدس، انظر: قاسم عبده قاسم: صلاح الدين الأيوبي وحرب الاسترداد الإسلامية، تحرير القدس من الفرنج، بحث ضمن أبحاث مؤتمر القدس عبر العصور، بمناسبة الاحتفال بالقدس عاصمة للثقافة العربية لعام ٢٠٠٩م، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٩، ص ٧٣-١٠٣.
- (٥٦) المقرئزي: السلوك لمعرفة دول الملوك، ج ١، تحقيق: محمد مصطفى زيادة، القاهرة ١٩٣٤، ص ٩٧.
- (٥٧) حسنين ربيع: المرجع السابق، ص ١٦؛ انظر: شكل "٣" القدس الشريف في العصر الأيوبي.

- (٥٨) ابن خلدون: العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر، ج ٥، دار الكتاب اللبناني، بيروت ١٩٨٣ م، ص ٣٦٠، ٣٦١: انظر: لوحة "١" المسجد الأقصى.
- (٥٩) كارين أرمسترونج: المرجع السابق، ص ٤٨٦.
- (٦٠) انظر: شكل "٨" أبواب القدس.
- (٦١) عارف باشا: المرجع السابق، ص ٨٠، ٨١.
- (٦٢) نفس المرجع السابق، ص ٨٢، ٨٣.
- (٦٣) القلقشندي: صبح الأعشى في صناعة الإنشاء، ج ٤، المطبعة الأميرية، القاهرة (د.ت)، ص ١٩٩.
- (٦٤) أمير طبلخاناه: مرتبة حربية من مراتب أرباب السيوف في مصر المالكية، صاحبها يلي أمير مائة مقدم ألف في الدرجة. وسعي أمير طبلخاناه لأحققيته في دق الطبول على أبوابه كما يفعل السلاطين وأمراء المثني. ويطلق على أمير طبلخاناه أيضًا أمير أربعين، أي يكون في خدمته أربعون مملوكًا. وقد يزيد هذا العدد إلى سبعين أو ثمانين.
- انظر: سعيد عبد الفتاح عاشور: العصر المالكي في مصر والشام، ط ٤، مكتبة الأنجلو المصرية، القاهرة ١٩٩٤ م، ص ٤٠٠.
- (٦٥) القلقشندي: المصدر السابق، ج ٧، ص ١٧٠: انظر: شكل "٥".
- (٦٦) المقرئ: السلوك لمعرفة دول الملوك، ج ٤، تحقيق: سعيد عاشور، القاهرة ١٩٧٣ م، ص ٨١.
- (٦٧) علاء طه رزق: دراسات في تاريخ عصر سلاطين المماليك، عين للدراسات والبحوث الإنسانية والاجتماعية، الطبعة الأولى، القاهرة ٢٠٠٨ م، ص ١٢.
- (٦٨) كارين أرمسترونج: المرجع السابق، ص ٤٩٨، ٤٩٩: علاء طه: المرجع السابق، ص ١٩.
- (٦٩) المقرئ: السلوك، السابق، ج ١، ق ٢، ص ٤٩١.
- (٧٠) عارف باشا: المرجع السابق، ص ٨٧.
- (٧١) علاء طه: المرجع السابق، ص ٢٤، ٢٥.
- (٧٢) عارف باشا: المرجع السابق، ص ٨٨.
- (٧٣) علاء طه: المرجع السابق، ص ٢٥: انظر: شكل "٦".
- (٧٤) المقرئ: المصدر السابق، ج ٢، ق ٢، ص ٥١٠: انظر شكل "٤".

- (٧٥) المصدر السابق، ج٤، ق١، ص٤٢١.
- (٧٦) عارف باشا: المرجع السابق، ص٩٦، ٩٧.
- (٧٧) المرجع السابق، ص٩٨.
- (٧٨) علاء طه: المرجع السابق، ص٢٨، ٢٩.
- (٧٩) المرجع السابق، ص٣٥، ٣٦.
- (٨٠) المقرئ: المصدر السابق، ج٤، ق١، ص٢٥٤.
- (٨١) علي السيد علي محمود: مكتبات عثمانية عشية العصر المملوكي في مدينة بيت المقدس، بحث ضمن أبحاث كتاب ثقافة النخبة وثقافة العامة في مصر في العصر العثماني، منشورات مركز البحوث والدراسات الاجتماعية، كلية الآداب - جامعة القاهرة، ط١، القاهرة ٢٠٠٨ م، ص٢٠.
- (٨٢) ابن إياس: بدائع الزهور في وقائع الدهور، ج٢، تحقيق: محمد مصطفى زيادة، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٨٢-١٩٨٤ م، ص٢٠.
- (٨٣) من وثائق القدس في الأرشيف المصري، بمناسبة الاحتفال بالقدس عاصمة للثقافة العربية لعام ٢٠٠٩ م، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٩ م، ص٢٦.
- (٨٤) ابن زنبيل الرمال: آخرة الممالك أو واقعة السلطان الغوري مع سليم العثماني، تحقيق: عبد المنعم عامر، أشرف على الطبعة الجديدة، عبد الرحمن الشيخ، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٨ م، ص٧٩.
- (٨٥) للمزيد من المعلومات عن المعركة وأسباب هزيمة الممالك، راجع: محمد أنيس: الدولة العثمانية والشرق العربي ١٥١٤-١٩١٤، الأنجلو المصرية، القاهرة ١٩٩٠ م، ص١١٠ وما بعدها؛ Holt, P. M., Egypt and the Fertile Crescent, 1516-1922, School of Oriental and African Studies, Univ. of London, 1966, pp. 38-40.
- (٨٦) كارين أرمسترونج: المرجع السابق، ص٥٢٣.
- (٨٧) عارف باشا: المرجع السابق، ص١٠٣.
- (٨٨) نفس المرجع السابق، ص٥٢٥.
- (٨٩) خالد عزب: المرجع السابق، ص١٣؛ ألبرت حوراني: تاريخ الشعوب العربية، ج٢، ترجمة: نبيل صلاح الدين، مراجعة: عبد الرحمن الشيخ، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٩ م، ص٣٢.
- ٥٥: انظر شكل "٧".
- (٩٠) كارين أرمسترونج: المرجع السابق، ص٥٢٦.

الفصل الثاني

المقدسيون في مصر والمصريون في القدس

لم ينتشر المقدسيون في مصر في العصر العثماني في كافة أنحاء البلاد، بل استقروا في مناطق معينة، وكانت القاهرة أهمها؛ حيث استوعبت غالبيتهم، وقد انتشروا في العديد من المناطق في القاهرة، وكان خان الحمزاوي أهمها، وتركز فيه التجار المقدسيون والشوام بعامه.

وكان حي الجمالية من المناطق المهمة، والذي أصبح مركزًا تجاريًا مهمًا، خاصة لتجارة البن والصابون، اللذين لعب المقدسيون دورًا مهمًا في تجارتهما، وسيطروا على عدد من الحواصل في وكالة الصابون.

وانتشر البعض من المقدسين-خاصة النصارى منهم- في حارة البنادقة بالموسكي، وحازوا فيها عقارات، وسكن الكثير من النصارى المقدسين في درب الجنيينة بالموسكي كذلك؛ ولعل ذلك يرجع لأهمية تلك المنطقة آنذاك كمنطقة تجارية وحرفية سكنها الكثير من الحرفيين المقدسين.

وبالقرب من تلك المنطقة كان استقرار البعض من المقدسين في ميدان الغلة وخط البيمارستان المنصوري وحارة الشيخ الرمي، كما استقر العديد من مسلمي القدس في منطقة باب الفتوح والدرب الأحمر وبين القصرين ومنطقة الأهر؛ لوجود رواق الشوام الذي استقر فيه البعض من الطلبة المقدسين.

واستقرت أعداد من المقدسين في الإسكندرية ودمياط باعتبارهما من الموانئ المهمة التي استوعبت بعض التجار من القدس.

وقد سكن المقدسيون - في الغالب - بالقرب من أماكن عملهم أو بجانبها لظروف الانتقال في ذلك العصر.

وفي مقابل وجود المقدسيين في مصر كان هناك مصريون بالقدس؛ بعضهم من العلماء، وزوار مسلمون، استقر البعض منهم في المدينة، إلى أن مات ودفن بها.

وكان الوجود القبطي في القدس أكثر وضوحًا بل وأقدم، ويرجع البعس للقرن الرابع الميلادي. كما وُجد للأقباط كنائس وأديرة بالقدس، وكان من الطبيعي إشراف الكنيسة المصرية بالقاهرة على الأملاك القبطية في القدس الشريف.

وقد كان لوجود المقدسيين في مصر والمصريين في القدس، أثر في تقوية العلاقات بين مصر والقدس في العصر العثماني على النحو التالي:

المقدسيون في مصر:

نرح العديد من المقدسيين إلى مصر، واستقروا بها، وكانت القاهرة أهم المناطق التي استقروا بها.

القاهرة:

كانت القاهرة أكبر مدن الدولة العثمانية بعد إسطنبول، تعيش فيها مجموعة متنوعة من الناس على اختلاف شرائحهم الاجتماعية، وقد استرعى ذلك انتباه الرحالة الأجانب الذين زاروا القاهرة، ورصدوا أنواعًا مختلفة من سكانها؛ منهم الشوام^(١) بما فهم المقدسيين. وكان الناس الذين ينتمون إلى أصل عرقي واحد أو دين يميلون لأن يعيشوا ويعملوا معًا في أماكن متجاورة أو أحياء^(٢).

وقد انتشر المقدسيون في القاهرة بصفة خاصة على اعتبار أنها حاضرة الولاية، وتتمتع بوضع اقتصادي متميز في الدولة العثمانية بأسرها؛ ولذلك استقطبت أعدادًا من المقدسيين؛ إما لمزاولة أنشطة اقتصادية متنوعة، خاصة التجارة التي برز فيها الشوام بشكل عام؛ أو أنشطة حرفية أخرى، إلى جانب المجاورة في الأزهر لطلب العلم بالنسبة للمقدسيين من المسلمين.

ويأتي خان^(٧) الحمزاوي على رأس المناطق التي تركز فيها الشوام وبخاصة المقدسيون؛ حيث أصبح الخان مركزًا لتجارة القاهرة والمركز الرئيسي للتجار المقدسيين يمارسون فيه أنشطتهم الاقتصادية المختلفة خلال السنوات الأخيرة من القرن السابع عشر^(٨).

وقد وُجد العديد من تجار الأقمشة المقدسيين بالخان، وقد زارهم الرحالة النابلسي^(٩) في نهاية القرن السابع عشر^(١٠). وكان من أهم هؤلاء التجار تجار الجوخ الذي انتشر في ذلك العصر "الجوخي بالحمزاوي الكبير"^(١١).

وكان حي الجمالية من المراكز المهمة والأساسية التي مارس فيها الشوام بشكل عام - والمسلمون من فلسطين وخاصة المقدسيون - أنشطتهم التجارية، وقد احتل هذا الحي المرتبة الأولى من حيث الأهمية خلال القرن الثامن عشر بعد تضاول دور خان الحمزاوي؛ حيث أصبح مركزًا لتجارة البن والمنتجات الشامية الرئيسية، ولاسيما التبغ والصابون، ويذهب ريمون إلى أن هذا الحي كان يعمل به ربع عدد الشوام بين عامي ١٦٢٩ و ١٧٠٠م.

وكان هناك العديد من الوكالات^(١٢) التي يترددون عليها دائمًا؛ مثل وكالة الأسيوطي، ووكالة ذي الفقار كتحدا، ووكالة بكير، ووكالة التفاح بصفة خاصة، التي صارت مركزًا لتجارة الشام حتى نهاية القرن التاسع عشر، وأخيرًا وكالة الصابون^(١٣).

ولعب المقدسيون دورًا مهمًا في تجارة الصابون، خاصة في وكالة الصابون بخط باب النصر، وكان أكثر التجار الذين يتحكمون في هذه التجارة من "القدس ونابلس"، وكان لهؤلاء التجار شيخ "شيخ وكالة الصابون"، وكان من أغنياء التجار.

وحفظت لنا المصادر أسماء البعض من مشايخ تلك الوكالة؛ مثل الشيخ موسى بن الحاج معي الدين بن أحمد السكري المقدسي، الذي كان يستأجر وكالة الصابون بأجرة مقدارها ١٨,٠٠٠ بارة سنويًا^(١٤).

والملاحظ أن شيخ تجار الصابون هو نفسه شيخ وكالة الصابون ويحظى بمكانة كبيرة، وقد دفعت أهمية إنتاج الصابون السلطات إلى تحديد سعر هذه السلعة، وإثقال كاهل منتجيها بالضرائب المختلفة^(١٥).

وقد تأثر اختيار أماكن بيع الصابون والتبغ بكون هذه السلع من المنتجات الدولية التي لعب فيها الشوام والأتراك دورًا مهمًا بالقاهرة بين خان الحمزاوي وباب النصر، داخل الإطار الجغرافي لتجارة البن والتوابل.

وقد تركزت تجارة الصابون بجوار مدخل القاهرة بمنطقة باب النصر/الجمالية التي يتركز فيها الشوام، وقد وجد اثنان من كبار تجار الصابون من القدس^(١٢).

وقد سيطر المقدسيون بشكل كبير على هذه التجارة، وامتلكوا الكثير من الحواصل؛ مثل حاصل درويش بن محمد المقدسي، وحاصل عبد الرحمن المقدسي، وحاصل خليل بن أحمد المقدسي، وكان هذا الحاصل مجاوزًا لحاصل يمتلكه نقيب الأشراف بالقدس الشريف، وحاصل لتاجر يدعى محمد بن بزون المقدسي، وكان الشريف عبد اللطيف بن عبد القادر المقدسي "شيخ الحرم المقدسي" يمتلك بمفرده خمسة حواصل بالوكالة^(١٣).

ولم تكن مساكن تجار وكالة الصابون المقدسيين بعيدة عن الوكالة، بل كانوا يمتلكون مساكن تقع في الشوارع الصغيرة التي تؤدي إلى شوارع الحي الرئيسية؛ مثل درب القرمز، ودرب العصفور، ودرب البيضة؛ أي أنهم كانوا يسكنون دائمًا بالقرب من محال عملهم؛ نظرًا لظروف الانتقال في ذلك العصر، وإن كان البعض منهم قد أقام في منطقة باب الشعربة التي لا تبعد كثيرًا عن الجمالية^(١٤).

وتعد حارة البنادقة من أهم المناطق التي استقر فيها المقدسيون في القاهرة العصر العثماني؛ حيث وجدنا العديد من المقدسيين الذين امتلكوا عقارات بها؛ مثل عائلة حنا الأرميني المقدسي رسام الأيقونات الشهير في القرن الثامن عشر^(١٥)، وخاصة ابنه الأكبر أروتين الذي كان يعمل بدار الضرب - دار سك العملة؛ حيث اشترى عقارًا بالحارة بثمن قدره ثلاثمائة ريال حجر بطاقة^(١٦).

وكان أروتين بن عطا الله النصراني المقدسي يسكن بحارة البنادقة كذلك^(١٧). وكان أحد الأرمن المقدسيين ساكنًا بالحارة، ولدى وفاته أشارت الوثيقة لأموال له بالقدس "سوى ما يظهر للهالك بمدينة القدس الشريف"^(١٨).

وكان عازار بن بولص الأرمني القدسي الخياط من أشهر الشخصيات المقدسية التي امتلكت عقارات بحارة البنادقة^(٢١). وكذلك في حارة النصارى التي تقع بالقرب من حارة البنادقة^(٢٢).

وكان يعقوب بن مرقص النصراني القدسي الصائغ يسكن في منزل بالإيجار تملكه سيدة أرمنية داخل حارة النصارى^(٢٣).

أما درب الجنيينة أو "درب الجنيينة المعروف بالأرمني سودون"^(٢٤) - وكان درب جنيينة سودون ضمن خطط حي الموسكي^(٢٥) - والذي استقر به العديد من نصارى القدس، كان منهم عازار الأرمني وأخوه سرقيس وصوفية ابنة عازار. وقد امتلك عازار القدسي عدة عقارات في درب الجنيينة^(٢٦).

وكان حنا الأرمني القدسي يسكن بدرب الجنيينة مع زوجته القبطية، وكذلك ابنه الأكبر أروتين وجرجس الذي كان يعمل رسامًا كوالده، وكذلك ابنة حنا التي تدعى منكشة^(٢٧).

وكان للمرأة المقدسية وجود قوي في درب جنيينة سودون؛ فعلى سبيل المثال نجد مريم ابنة ميخائيل النصراني القدسي تشتري عقارًا بثمن قدره تسعة آلاف نصف فضة^(٢٨). واشترت هورية وأنة ابنتا صليب القدسي عقارًا بدرب الجنيينة بتسعين ريالاً حجراً بطاقة^(٢٩)، وكانت كاسية ابنة حنا القدسي من سكان درب الجنيينة كذلك^(٣٠).

وفي حارة التركماني نجد استقرار البعض من المقدسيين، منهم نساء^(٣١).

ويُعد ميدان الغلة من المناطق المهمة التي استقطبت أعدادًا من المقدسيين؛ حيث امتلك جرجس بن حنا الأرمني القدسي عقارًا كان في الأصل "زريبة" ثم حوله إلى دكان^(٣٢). ثم باع جرجس هذا الدكان لأخيه أروتين، وسجلا حجة شرعية تؤكد ملكية أخيه أروتين لهذا العقار^(٣٣). كما كان أروتين يمتلك حصة في عقار قدرها أربعة عشر قيراطًا بميدان الغلة، وكان العقار ذا قيمة عالية؛ حيث اشتراه بمبلغ خمسمائة ريال حجر بطاقة^(٣٤).

وحاز الصائغ عازار الأرمني المقدسي عقارات بخط ميدان الغلة: حيث نجده يشتري حصة قدرها عشرون قيراطاً في عقار يطل على دار دواب الطاحون بثمن قدره مائة وأحدى وستون ريالاً حجراً^(٣٣).

كما كانت صوفية ابنة عازار تمتلك عقاراً بميدان الغلة اشترته بثمن قدره ستمائة وخمسة وتسعون ريالاً حجراً بطاقة^(٣٤). وكانت منكشة زوج مركيس الصائغ القدسي وابنة حنا الأرمني القدسي تمتلك حصة في عقار بميدان الغلة بثمن قدره ستة وستون ريالاً حجراً بطاقة^(٣٥).

وفي خط البيمارستان المنصوري حيث وكالة آفاش الصغرى وحارة المقاصيص، نجد استقرار العديد من المقدسين خاصة من يعمل منهم بالصباغة؛ حيث تردف الوثائق أسماءهم بـ "الصائغ بوكالة آفاش"^(٣٦)؛ مثل عازار الأرمني وأخيه مركيس^(٣٧).

واستقر عدد من المقدسين - خاصة النصارى منهم - في منطقة القلعة؛ حيث العمل في دار الضرب^(٣٨) - سك العملة - أو "الضربخانة" كما تطلق عليها الوثائق، وقد اشتغل بها البعض من المقدسين، فكان منهم "الجواهرجي بدار الضرب خاناه"^(٣٩)، و"الحلال بدار الضرب خاناه"^(٤٠)، والرسام بدار الضرب^(٤١).

وكان خط الشيخ الرملي - بالقرب من الموسكى - من المناطق التي استقر بها بعض المقدسين من خلال حيازتهم لعقارات؛ حيث وجدنا مادالينا زوج أروتين الأرمني القدسي وبناتها الثلاث وردة ولطفية ومريم يملكن نصف عقار "بخط الشيخ الرملي"^(٤٢).

كما كان أروتين بن حنا وأخوه جرجس يملكان عقاراً "بخط حارة الشيخ الرملي" اشترياه من خالتهما "حنة ابنة تادرس القبطية" بثلاثمائة ريال حجر بطاقة^(٤٣).

وتركزت أوقاف بعض المقدسين في مصر والموقوفة على أديرة في القدس بحارة الشيخ الرملي، وكان من أهم تلك الأوقاف أوقاف دير مار يعقوب الأرمني^(٤٤).

وتُعد منطقة باب النصر من المناطق التي استقر فيها المقدسيون - وبخاصة المسلمون - حيث تجمع بعض المقدسين الذين يعملون فتالين في الحرير وصناعة الأقمشة الحريرية

خاصة في حارة الجوانية، داخل عطفة تعرف بعطفة الشوام؛ مثل الزيني شعبان بن مؤيد المقدسي^(٤٥).

وفي منطقة باب الفتوح حيث الشارع الأعظم الذي يخترق القاهرة ويصل بين باب الفتوح شمالاً وباب زويلة جنوباً بشارع المعز لدين الله الفاطمي^(٤٦)؛ استقر بعض المقدسيين مثل شمس الدين محمد بن زين الدين يعقوب المقدسي الحنبلي^(٤٧).

وفي خارج باب الفتوح نجد بعض المقدسيين الذين يعملون في تجارة وصناعة وغزل الصوف في "حارة الصوافين" مثل شمس الدين ابن إبراهيم المقدسي^(٤٨).

وفي خط الحسينية نجد "وكالة القدس والخليل"، ولا شك في وجود العديد من المقدسيين الذين عملوا في وكالتهم، وعاشوا بالقرب منها؛ مثل الحاج محمد المقدسي^(٤٩). كما استقر البعض من الأشراف - من آل بيت النبي - صلى الله عليه وسلم - وأصولهم من القدس^(٥٠).

وفي الدرب الأحمر نجد الشيخ الورع الناسك أحمد نور الدين المقدسي إمام جامع قجماس^(٥١) وخطيبه بالدرب الأحمر، وهو أخو الشيخ حسن المقدسي مفتي السادة الحنفية، وشارك أخاه الشيخ حسن في الشيوخ الذين أخذ عنهم واشتغل بالعلم. ويذكر الجبرتي أنه "كان شيخاً وقوراً بهي الشكل مقبلاً على شأنه منجمعاً على الناس". وقد توفي في ١٦ ربيع الأول ١١٩٠ هـ / ٥ مايو ١٧٧٦ م^(٥٢).

ويضيف الجبرتي أن الشيخ حسن المقدسي تفقه على شيخ وقته الشيخ سليمان المنصوري والشيخ عبد العزيز الرمادي، واشتغل بالتدريس في الجامع الأزهر في حياة شيوخه، وأصبح خطيباً وإماماً لمسجد الأمير عثمان كتنخدا بالأزكية، ومكن في منزل بجوار المسجد^(٥٣).

ويذكر الجبرتي عن علاقة الشيخ حسن المقدسي بالأمير عبد الرحمن كتنخدا أنه "كان له به ألفة". وبني الشيخ حسن منزلاً نفيساً يطل على بركة الأزكية بمساعدة بعض الأمراء، وأشهر أمره^(٥٤).

وفي منطقة بين القصرين^(٥٥) كان هناك وجود للمقدسيين خاصة النساء؛ حيث كانت مستيئة ابنة أحمد المقدمي تسكن هناك.

وفي منطقة الجودية كان للمقدسيين وجود؛ مثل الحاج إبراهيم بن شخيص المقدسي، وكذلك أبو الجود أحمد بن شهاب الدين الشهير بابن قطيبي المقدمي الأنصاري^(٥٦).

ومن الجدير بالذكر الإشارة إلى استقرار عدد لا بأس به من المقدسيين في رواق الشوام بالأزهر الشريف، وهذا الرواق خصص للطلبة الوافدين من بلاد الشام، ويقع إلى يمين الداخل من باب الشوام، أما بابة ففي المقصورة القديمة، ويشتمل على إيوانين متسعين غطيت أرضهما بالبلاط، وشهدت في أعلاهما مساكن للطلبة، وقد بلغ عددها زهاء ثلاثين مسكنًا.

ويُعد رواق الشوام أكبر أروقة الأزهر وأكثرها ازدحامًا بالطلبة. وقد أنشأ هذا الرواق السلطان الأشرف قايتباي (٩٠١-٨٧٢هـ=١٤٦٨-١٤٩٦م)، وهو أحد سلاطين دولة المماليك الشراكسة^(٥٧).

وفي خط الكعكيين كان هناك وجود كبير للشوام بشكل عام؛ حيث أشارت الوثائق إلى "قهوة الشوام"^(٥٨)، ولا شك في وجود البعض من المقدسيين الذين يترددون على تلك القهوة.

وإيمانًا منا بضرورة الحيدة والموضوعية في الدراسات التاريخية؛ كان من الواجب الإشارة لليهود "المقدسيين"، وهل لهم وجود في مصر - آنذاك - أم لا؟

وباستقراء الوثائق - التي أطلعنا عليها - لم نجد سوى يهودي "مقدمي" واحد، وكان يعمل جزائرًا بحارة اليهود^(٥٩). كما أشارت دراسة حديثة إلى يهودي يدعي نسيال بن باروخ الربان القدسي، وكان يعمل مؤدبًا لأطفال اليهود^(٦٠). وكان أصلان بن سعدية بن ميمون اليهودي القدسي الربان يعمل صرافًا بالديوان العالي^(٦١).

وعلى أية حال كانت القاهرة أهم منطقة انتشر فيها المقدسيون في العصر العثماني؛ حيث انتشروا - كما رأينا - في العديد من الحارات والخانات والوكالات، مشغولين بالعديد

من الحرف والصناعات التي عرفت في ذلك العصر، كما وجد العديد منهم من العلماء والذين انتشروا للتدريس في مساجد القاهرة، وقطنوا بجوار تلك المساجد.

الإسكندرية:

كانت الإسكندرية أهم موانئ مصر في العصر العثماني^(١٢). ووصفها الوزان بأنها "مدينة مصر الكبرى"^(١٣). وقد عاش الكثير من الشوام بشكل عام فيها بما فهم المقدسيون، ومارسوا كافة الأنشطة الاقتصادية باعتبارهم رعايا دولة واحدة، وهي الدولة العثمانية.

دمياط:

كانت دمياط الميناء الرئيسي للسفن المتجهة إلى شرق البحر المتوسط لموقعها بالقرب من مناطق زراعة الأرز بالدلتا؛ حيث احتل الأرز مكانة مهمة بين الصادرات المصرية آنذاك، وكانت دمياط من المناطق المهمة التي تركز فيها المقدسيون في العصر العثماني لأهميتها التجارية؛ حيث اتخذوها كمحطة للاستقرار والتجارة^(١٤).

وقد استقر بعض العلماء المقدسين في دمياط؛ مثل الشيخ محمد حافظ القدسي الحنفي القاضي بدمياط، وكذلك الشيخ أحمد القدسي الحنفي القاضي بمحكمة دمياط كذلك، إلى جانب الشيخ شهاب الدين أحمد بن الشيخ محمد السعدي القدسي الحنفي، إمام الحنفية بالمدرسة المعينية بثغر دمياط^(١٥).

ووجد يهودي مقدسي يعمل صرافاً بديوان دمياط^(١٦). وبالتالي كانت دمياط من المناطق التي عاش فيها المقدسيون.

تجمعات ومساكن المقدسين:

يمكن استخلاص بعض الحقائق عن تجمعات ومساكن المقدسين؛ فبعض هذه التجمعات الخاصة بالنصارى المقدسين تتركز داخل المناطق التي تعلو فيها نسبة النصارى بشكل عام؛ مثل حارة البنادقة، ونجد بعض هذه العقارات أغلب حدودها نصارى^(١٧)، وتشارك بعض هذه العقارات في حد من هذه الحدود مع مساكن مسلمين، بل نجد أحياناً عقاراً لنصراني مقدسي، وينتهي أحد حدود هذا المنزل لمسجد^(١٨).

ونجد استغلال بعض المقدسيين لعقارات تابعة في الأصل لأوقاف إسلامية سواءً بالاستئجار أو شراء حق الانتفاع^(٧١).

وهناك تجمعات تجمع بين المقدسيين مسلمين ونصارى خاصة تجمعات العمل التجاري والحرفي؛ فنجد خان الحمزاوي الذي كان من أهم المناطق التي تجمع فيها تجار الأقمشة خاصة الجوخ، من الشوام بعمامة مسلمين ونصارى^(٧٢)، وكذلك وكالة الصابون التي جمعت المسلمين والنصارى من المقدسيين والشوام بشكل عام، وقد مر بنا أن شيخ التجار بوكالة الصابون كان الحاج محيي الدين السكري المقدسي. وكان للمقدسيين العديد من الحواصل بالوكالة^(٧٣).

وكانت منطقة درب الجنينة ضمن المناطق المهمة التي تجمع فيها البعض من المقدسيين خاصة من النصارى من ذوي أصول أرمنية مقدسية^(٧٤).

ونستنتج من ذلك ميل المقدسيين للعيش معًا في حارات أو أحياء؛ ولكن - كما يرى ريمون - أنه من غير الملائم أن نطلق على المسلمين منهم لفظ الأقلية كجماعة أجنبية مسلمة؛ لأنهم لم يشعروا باغتراب حقيقي في مصر، بل سرعان ما تحقق لهم الاندماج مع أفراد الرعية الذين كانوا يماثلونهم من حيث الدين والثقافة، فلم يكن هناك ما يفصل بين الشوام عن الأهالي المسلمين، باستثناء الرجوع إلى الأصل الجغرافي أحيانًا، بينما كان أفراد الجماعات المسيحية من غير المصريين يعاملون معاملة الأجانب، إلا أن السلطات كانت تميل نحو دمج الشوام المسيحيين الناطقين بالعربية في إطار الأقلية المحلية، بل منحهم وضعًا مماثلًا^(٧٥).

وقد تمسكت المقدسيات بالإقامة في مصر؛ حيث اشترطت خديجة ابنة زين الدين المقدسية على زوجها موسى بن إبراهيم بن عبد الله أنه "متى سافر بها إلى أي جهة خارج القطر المصري تكون طالقًا على ربع دينار"^(٧٦).

ومعنى ذلك أن المقدسيين تفاعلوا مع جيرانهم سواء في السكن أو العمل، ولم يشعروا باغتراب في المجتمع المصري الذين عاشوا بين ظهرانيه.

العلاقة بين السكن ومحل العمل:

تُعد دراسة العلاقة بين سكن المقدسيين ومحال عملهم من النقاط الجديرة بالدراسة. وتشير الأدلة التاريخية للتنوع في هذه النقطة، بمعنى أنه لم يكن هناك خط واحد يحكمها؛ فنجد على سبيل المثال الشيخ علي بن موسى بن مصطفى المقدسي الذي كان يُدرّس بجامعة الحسين، ومنزله بالقرب من "المشهد الحسيني"، ثم انتقل إلى منزل واسع في طرف القاهرة، وكان يرتحل إلى إسلامبول ويعود^(٧٥)، وسكن الشيخ أحمد نور الدين المقدسي بالقرب الأحمر، وكان يعمل خطيبًا بمسجد في ذات المنطقة^(٧٦).

وإذا انتقلنا إلى نقطة أخرى تتعلق بالسكن في مكان والعمل في مكان آخر، ولكن ليس بعيدًا عن السكن لظروف الانتقال في ذلك العصر، نجد الصانع عازار الأرمي القدسي الذي كان يسكن في درب جنينة سودون بالموسكي، ويعمل في وكالة أقاش بخط البيمارستان المنصوري بالقرب من الموسكي^(٧٧)، وحنا بن أروتين الرسام القدسي الذي كان يسكن في جنينة سودون، ويعمل رسامًا للأيقونات في كنائس مصر القديمة، كما أن له أعمالًا في دير السريان بوادي النطرون^(٧٨)، وأروتين بن حنا كان يعمل حلالًا بدار الضرب بالقلعة، ويسكن في جنينة سودون بالموسكي^(٧٩).

وعمل الكثير من المقدسيين بتجارة الصابون، وسكنوا بالقرب من الوكالة التي يعملون بها؛ حيث كانوا يمتلكون مساكن تقع في الدروب التي تؤدي إلى شوارع الحي الرئيسية؛ أي أنهم كانوا يسكنون دائمًا بالقرب من محال عملهم؛ وإن أقام بعضهم في منطقة باب الشعرية، وهي ليست بعيدة عن منطقة الجمالية إحدى أهم بؤر نشاطهم الاقتصادي^(٨٠).

ونستدل من ذلك على أن الكثير من المقدسيين - وبخاصة المستقرون بأسرهم في مصر- يعملون في مكان، ويتخذون مسكنًا لهم في مكان آخر مع أسرهم، ويكون السكن بالقرب من محل العمل، والنادر من يعمل في مكان بعيدًا عن سكته لظروف وسائل الانتقال التي كانت سائدة في ذلك العصر.

تعداد المقدسيين في مصر في العصر العثماني:

تواجه الباحث في تاريخ مصر في العصر العثماني بعض الصعوبات، لعل أهمها مسألة تعداد السكان؛ ويرجع ذلك لغياب سجلات للتعداد في ذلك العصر، بعكس القرن التاسع عشر "سجلات تعداد النفوس"، إلى جانب صمت المصادر العربية - في حدود علمنا - عن الخوض في هذه المسألة.

وربما تنفرد المصادر الأجنبية - ونقصد كتابات الرحالة الأجانب الذين زاروا مصر في ذات الفترة، وكتابات علماء الحملة الفرنسية "وصف مصر" - بذكر تعداد "الشوام" بشكل عام؛ حيث لم تشر المصادر لتعداد المقدسيين بمفردهم، وقد قدر جومار وشابرويل عدد الشوام المسلمين بـ ٢٠,٠٠٠، والشوام المسيحيين بـ ٥,٠٠٠^(٨١).

ونحن من جانبنا لا نملك من المصادر ما يمكننا من الوصول إلى رقم معين لتعداد المقدسيين بشكل خاص.

- المصريون في القدس:

كانت مصر وبلاد الشام تحت حكم سلطنة المماليك لأكثر من قرنين ونصف من الزمان (١٢٥٠-١٥١٧م)، وكانت القاهرة هي قاعدة السلطنة، ومن ثم كان المصريون والشوام رعايا لسلطنة واحدة؛ ولذلك قويت العلاقات بين مصر والقدس، وكما مر بنا استقر الكثير من المقدسيين في مصر، واتخذوها وطنًا لهم؛ لأنهم من رعايا سلطنة واحدة.

وفي العصر العثماني، وعندما فتح العثمانيون الشام (١٥١٦م) بعد موقعة مرج دابق، ثم مصر بعد موقعة الريدانية (١٥١٧م)، أصبحت مصر والقدس في ظل سلطنة واحدة، هي السلطنة العثمانية، ومن هنا ظل الوجود القدسي في مصر قائمًا، وكذلك الوجود المصري في القدس، وإن كان الوجود القدسي في مصر أكثر بحكم وضع القاهرة الاقتصادي الذي أغرى الكثير من الأسر المقدسية للعيش فيها، والتعلم في معاهدها وعلى رأسها الأزهر. كما لم تخل مدينة القدس من الوجود المصري سواء الإسلامي أو المسيحي بحكم قدمية المدينة.

وكانت القدس في طريق قافلة الحج المصري الذي كان يضم معه قافلة الحج المغربي، ومن هنا استقرت أعداد من المصريين والمغاربة في القدس^(٨٦). كما استقر بالمدينة إلى جانب المسلمين، مسيحيون متنوعون: اللاتين، والسريان، واليونان، والأرمن، والأقباط، والأقباط المصريون، وشعوب أخرى تعتنق المسيحية^(٨٧).

وقد هاجر الكثير من العلماء المصريين إلى بيت المقدس؛ مما كان له آثاره العلمية في القدس، ومن هؤلاء أسرة بني القلقشندي التي تنتسب إلى الشيخ تقي الدين القلقشندي (ت ١٣٧٨هـ/١٣٧٦م)^(٨٨) والذي دفن بالقدس. ودفن بها كذلك شيخ الإسلام شهاب الدين أبو العباس أحمد المصري المقدسي المشهور بابن الهائم (٨١٥هـ/١٤١٢م). ودفن بها أيضًا الشيخ عثمان الخطاط المصري من أعيان الصالحين بمصر (٨٩٢هـ/١٤٨٦م)^(٨٩).

وقد زار الكثير من العلماء العظام القدس؛ حيث تردد الإمام الشافعي مؤسس المذهب الشافعي المعروف كثيرًا على القدس، وكانت تجذبه قدسية المدينة^(٩٠).

ومن العلماء الذين زاروا بيت المقدس الشيخ عبد الرحمن الحسيني العلوي العيبرومي الذي ينتهي نسبه للإمام علي كرم الله وجهه؛ حيث يذكر الجبرتي "ثم رجع إلى بيت المقدس وزار وعاد إلى مصر"^(٩١)، وقد زار بيت المقدس الإمام الفاضل المحدث السيد محمد بن أحمد الحسيني الذي "زار بيت المقدس فأكرم بها"^(٩٢).

ويُعد الوجود المصري المسيحي "القبطي" في القدس من أهم مظاهر الوجود المصري في المدينة المقدسة، وترجع معظم الدراسات نشأة الوجود القبطي في القدس إلى زيارة الأماكن المقدسة في المدينة، منذ اكتشاف الإمبراطورة هيلانة الصليب المقدس في عام ٣٢٥م، وتأسيسها كنيسة القيامة، وليس أدل على ذلك من اشتراك البطريرك القبطي أنناسيوس في تدمير هذه الكنيسة مع بطريركي إنطاكية والقسطنطينية، وكذلك قصة القديسة مريم المصرية التي حضرت إلى القدس في عام ٣٨٢م، حيث استقرت هناك وشاع صيتها، حتى إنه بعد وفاتها، تم تشييد كنيسة على اسمها مجاورة لكنيسة القيامة^(٩٣).

واستمر الوجود القبطي في القدس مع الفتح العربي له؛ فقد نص عهد الأمان الذي أعطاه الخليفة عمر بن الخطاب للطوائف المسيحية بما فهم الأقباط على أن يدفعوا الجزية طالما استمروا على دينهم وبقوا في المدينة^(٩٠).

واستمر بناء الكنائس والأديرة القبطية في القدس بعد ذلك؛ ففي القرن التاسع الميلادي تم إنشاء كنيسة المجدلانية، وهي كنيسة قبطية في القدس^(٩١).

ويُعد دير السلطان أهم مظاهر الوجود القبطي في القدس، ويقع هذا الدير على سطح كنيسة المجدلانية وكنيسة الملاك والممر الموصل من كنيسة هيلانة إلى سور كنيسة القيامة، ولهذا الدير أهمية خاصة عند الأقباط؛ لأنه طريقهم المباشر للوصول من دير مار أنطونيوس حيث البطريركية المصرية إلى كنيسة القيامة، ومعنى فقدانه عند الأقباط أن تصبح كل أملاكهم لا تساوي شيئاً، ويضطر الحجاج والزوار إلى المرور في طرق عمومية طويلة ليصلوا إلى كنيسة القيامة^(٩٢).

وقد أكدت الوثائق أحقية الأقباط في دير السلطان؛ فلدينا وثيقة ترجع لعام ١٠٩٨هـ/١٦٨٦م تطلق على دير السلطان "دير طائفة نصارى القبط بمحمية القدس المنيف المعروف قديماً بدير السلطان بمحلة النصارى"، وهي صادرة باسم "المعلم سالم البنا المتكلم على أوقاف نصارى القبط بمحمية القدس"^(٩٣).

وينقسم الدير إلى جزئين: جزء خاضع لقوانين "الاستاتس كيو Status Quo"؛ أي الحفاظ على الوضع القديم، وجزء خارج عن هذه القوانين.

ويشمل الجزء الأول وسط الدير تقريباً؛ لأنه عبارة عن سطح مغارة الصليب الذي هو جزء من كنيسة القيامة، لذلك يخضع لقوانين الاستاتس كيو. أما الباقي فهو كائن في الجهة الشرقية والقبلية، وبه بعض المباني القديمة، وهي عبارة عن حجرات أقيم معظمها في الجزء الخارجي من الاستاتس كيو، وبعضها داخله. وللوصول من هذا الدير إلى كنيسة القيامة يجب الدخول من باب كنيسة الأربع حيوانات والتزول منها إلى كنيسة الملاك والخروج من بابها إلى ردهة كنيسة القيامة^(٩٤).

وكان الأقباط في القدس تحت نظارة الأرمن وحمايتهم، وكانت طائفة الأحباش في القدس تتبع الأقباط؛ فرئيس ديرهم كان يعينه بطريرك الأقباط في مصر؛ لذلك امتازت علاقاتهم فيما بينهم بالود، فعاشوا معًا في دير السلطان، وكان يتبعهم أيضًا طائفة السريان؛ حيث أشارت المصادر إلى القسم جرجس القبطي مطران السريان^(٩٥).

وقد عني الأقباط طوال تاريخهم في القدس بالمحافظة على هذا الدير، وظل في حوزتهم حتى القرن السابع عشر، عندما استضافوا الإثيوبيين بعد تغلبهم عن أملاكهم بسبب عجزهم عن دفع الضرائب المقررة عليهم ولجؤهم إلى الأرمن لمساعدتهم، فاستولوا على أملاكهم، فلو كان دير السلطان هذا ملكًا للإثيوبيين لاستولى عليه الأرمن، ولما آلت ملكيته إلى الأقباط.

وقد ظل الإثيوبيون يقطنون الدير مع الأقباط حتى سنة ١٨٢٠، عندما اقتضت الضرورة ترميم الدير في أكتوبر من هذا العام، وضرورة إخلاء الغرف التي يقيم فيها الرهبان الإثيوبيون، على أنهم عادوا مرة أخرى إلى الدير بعد انتهاء الترميمات، بل تزايد عددهم أكثر مما كان من قبل؛ مما يدل على أن خروجهم من الدير لم يكن له سبب آخر سوى الإصلاح والترميم^(٩٦). وقد نشأت مشكلة بين الأقباط والإثيوبيين حول دير السلطان^(٩٧).

وعلى أية حال قام أبو المكارم بعمل أول حصر دقيق للكنائس القبطية في القدس في تاريخه عن الكنائس في عام ١٢٨١م؛ حيث يذكر وجود هيكل داخل كنيسة القيامة^(٩٨)، وكنيسة باسم المجدلانية، وكنيسة ثالثة هي التي دخلت في دير السلطان^(٩٩).

وقد أشار Meinardus إلى تلك الأملاك، وإن اعتبر الأقباط فئة فقيرة في القدس، وأنهم كانوا يستعملون الألواح الخشبية للدعوة إلى الصلاة بدلاً من الأجراس^(١٠٠). كما انتقدتهم البعض واصفًا إياهم "بمظهرهم الخارجي غير المهندم"^(١٠١).

وتشير دراسة حديثة إلى وجود دير مار جرجس للراهبات، ويقع بالقرب من باب الخليل^(١٠٢).

وكان أهم تحول في تاريخ الوجود القبطي في القدس حتى النصف الأول من القرن الثالث عشر، هو ما تم في عصر البابا كيرلس الثالث الذي أنشأ إيبارشية الكرسي الأورشليمي للأقباط الأرثوذكس؛ فحتى ذلك الوقت كان الوجود القبطي - ليس في القدس فحسب بل في الشام بأكمله - تحت رعاية بطريرك إنطاكية. لكن البابا كيرلس الثالث خطا خطوة مهمة في هذا الشأن؛ حيث أنشأ لأول مرة مطرانية للقدس والشام، وزمّم لها أحد الأساقفة الأقباط.

ولعل هجرة بعض الأقباط من مصر واستقرارهم في القدس وبعض المدن الشامية وحاجتهم إلى راع قبطي، كان السبب الرئيسي في إنشاء هذه المطرانية، ومنذ ذلك الوقت - وحتى الآن - أصبح لمطرانية القدس مركز مهم في الإكليروس القبطي^(١٠٣).

ولم يعد نفوذ هذا الكرسي يقتصر على القدس أو حتى الشام فحسب، بل شمل القليوبية والشرقية والدقهلية والغربية والسويس ودمياط وبورسعيد حتى القرن العشرين؛ وإن خرجت هذه بعد ذلك في أوقات متفرقة لتشكل وحدات مستقلة، لاسيما مع تغير الأوضاع الإدارية للمطرانيات القبطية في فترة لاحقة.

وقد أشارت الوثائق إلى "تقليد" صادر من البطريرك القبطي برسامة مطران الكرسي الأورشليمي، وتحديد مهامه وواجباته على أن يكون "رئيسًا بالقيامة المعظمة والأماكن المقدسة والإثارات السيدية، والبيع والديورة داخل القيامة المعظمة وخارجها، المختصة بجماعة النصارى طائفة القبط بمدينة القدس الشريف". ومن مهامه "التكلم والتحدث في إصلاح ما يتعلق بالقيامة وخدامها من الكهنة والشمامسة والحبش والزوار"، وأيضًا "التحدث والنظر على موجود القيامة المقدسة والأماكن المقدسة وعلى وقوفاتها "أوقافها" وتعلقاتها الداخلة فيها والخارجة عنها، وعليه حفظ ذلك وصونه وجمعه وحوزة كما يجب ويسعى عليه وينميه ويثمره، ولا يُمكن أحدًا من التفریط، ولا من إضاعة شيء منه، إلا في وجهه الذي ينبغي صرفه فيه، وليس لأحد أن يعمر منازل أو مساكن إلا بمعرفته. وإن كان ضروريًا؛ بحيث لا يخالفونه فيها ولا يردون له أمرًا... ويجب على الرئيس المذكور أن لا ينال من رزق الأماكن المقدسة إلا ما هو كفاف، ولحياته قوام"^(١٠٤).

وقد أشارت المصادر للمهام الفعلية للأنبا باسيليوس مطران القدس في النصف الثاني من القرن التاسع عشر " فلما صار الأنبا باسيليوس مطراناً على القدس بدأت فضائله في الظهور، ولم يكن للطائفة القبطية في فلسطين شأن يذكر فرفع شأنها بما أحسنه من العلائق الودية مع الطوائف الأخرى وإنشاء الكنائس"^(١٠٥).

وقد حرص بطريرك الأقباط المقيم في القاهرة على الوقوف إلى جانب الأقباط في القدس في نزاعاتهم الدينية مع الطوائف الأخرى، وبخاصة مع طائفة الروم الأرثوذكس^(١٠٦).

وقد بنى الأقباط في القدس خاناً لإيواء الحجاج الذين كانوا يصلون من مصر إلى القدس سنوياً. وقد استغرق بناء هذا الخان عامًا كاملاً وتكلف بناؤه ٥٠٠,٠٠٠ قرش، وكان ذلك عام ١٨٣٩ م على يد الأنبا إبراهيم، وبني فوقه دير لزانري القدس من القبط^(١٠٧).

وفي عصر محمد علي وعقب امتيلائه على الشام تم إلغاء التقسيمات الإدارية التي سادت في العصر العثماني الأول، وأصبحت القدس تتبع باشوية الشام من الناحية الإدارية، وقام محمد علي بنقل أحد البلوكات العسكرية من يافا إلى القدس، وكان الهدف من ذلك هو تأمين المدينة بشكل تام، وقام محمد علي ببناء طابية جديدة بجوار النبي صالح عليه السلام، واهتم بوضع الذخيرة اللازمة للقلاع المحيطة بالقدس، وأصدر أوامره بضرورة الاهتمام بإرسال التقارير أولاً بأول عن أحوال المدينة^(١٠٨).

وعندما احتاجت الكنائس والأديرة القبطية في القدس إلى الترميم، تدخل بعض كبار الموظفين الأقباط لدى محمد علي، واستصعدوا منه رسالة إلى والي دمشق بالسماح للأقباط بإجراء الترميمات اللازمة، وأصدر الوالي قرارًا بالتعمير، وبالفعل تم ترميم معظم الكنائس والأديرة القبطية آنذاك^(١٠٩).

ومن النقاط الجديرة بالذكر تعداد الأقباط في القدس، وكلها تقديرات لا تعبر بالضرورة عن العدد الحقيقي للوجود القبطي في القدس؛ فقد ذكر البعض تعداد الأقباط في القدس عام ١٨٠٠ م بخمسين قبطياً^(١١٠)، ولم يتغير العدد في عام ١٨٠٦ م، في حين ارتفع إلى مائة قبطي في عام ١٢٦٣ هـ/١٨٤٦ م^(١١١).

وكان الأقباط يدفنون موتاهم في البداية في مقبرة الروم الأرثوذكس، وعلى أثر تبعيتهم للأرمن احتج الروم الأرثوذكس، وطالبوا بأن يدفن الأقباط موتاهم في مقبرة الأرمن "وإذا هلك منهم أحد يدفن في مقبرة الأرمن؛ لأنهم صاروا تبعًا لهم" (١١٢).

ويكفن الميت قبل وضعه في التابوت بكفن أبيض، ويكفي التابوت بنسيج أحمر وزهري للأحداث، وأسود للكهول، وإذا كان الميت شابًا، فإن التابوت يكون مكشوفًا من البيت إلى المقبرة، ومن سواه يغطي (١١٣).

وتجرى للميت مراسم في الكنيسة، وبعدها ينقل محمولًا، ويسير موكب الجنازة يتقدمه الكهنة يحللهم الكهنوتية، وأمامهم الصليب، ثم التعش، ويتولى الكاهن الدفن (١١٤).

ومن العرض السابق يمكن استخلاص بعض النتائج عن المقدسيين في مصر والمصريين في القدس؛ حيث استقر معظم المقدسيين في مدينة القاهرة باعتبارها مركزًا تجاريًا وحرفيًا على مستوى الدولة العثمانية بأسرها.

وقد استقر نصارى القدس في أماكن بعينها؛ لأن سمة تلك الفترة أن الجماعات التي تنتهي إلى أصول عرقية أو دينية معينة أو حتى جغرافية، تميل لأن تعيش وتعمل معًا، واتضح ذلك في المراكز التجارية والحرفية في القاهرة.

كما استقر مسلمو القدس في مناطق معينة بدورهم، وليس معنى ذلك وجود خط فاصل بين المقدسيين مسلمين ونصارى، كما أن البعض من المسلمين المقدسيين كانوا من العلماء، ومن ثم تركزوا بجوار المساجد الكبرى كالجامع الأزهر، خاصة رواق الشوام الذي كان أكبر أروقة الأزهر الشريف، وغيره من المساجد الكبرى.

وعلى الجانب الآخر، استقر العديد من المصريين مسلمين ونصارى في القدس؛ لأهمية المدينة كمركز ديني تهوي إليه أفئدة الجميع، فاستقر فيها البعض من العلماء، وعاشوا فيها هم وأسرهم، كما أن الوجود القبطي في القدس كان على جانب كبير من الأهمية لتعدد الأماكن المقدسة المسيحية في المدينة بشكل عام، والأماك القبطية فيها بشكل خاص.

ولا شك في أن وجود عناصر من كلا البلدين في البلد الآخر ساعد بشكل أو بآخر على تدفق الدماء في الشرايين التي ربطت بين البلدين؛ مما ساهم في تقوية العلاقات بينهما على مر العصور، وحتى الآن.

هوامش الفصل الثاني

- (1) Jhistele. J. Voyage en Égypte, 1482-1483, IFAO, Le Caire, 1976, T.1, p. 20; Lithgow, W., Voyages en Égypte des années, 1611 et 1612, IFAO, Le Caire, 1973, T.2, pp, 292, 293.
- (٢) ميكل ونتر: المجتمع المصري تحت الحكم العثماني، ترجمة: إبراهيم محمد، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠١، ص ٣٣٣.
- (٣) يعود أصل كلمة خان إلى اللغة الفارسية، وقد ظهرت لأول مرة في النقوش العربية بالشام مع "خان العقبة" المشيد في سنة ١٢١٢هـ/١٢١٣م. وفي البداية كانت الخانات محطات لإيواء الغرباء مجاناً، وأقيمت مثل هذه المنشآت على طريق البريد؛ حيث كان بإمكان الرحالة أن يجدوا في كنفها ملاذاً يؤويهم، وأماكن لتخزين بضائعهم، وكان أول ظهور لكلمة خان في النقوش المصرية نحو عام ١٣٢٩-١٣٣٠م. انظر: أندريه ريمون: الحرفيون والتجار في القاهرة في القرن الثامن عشر، ترجمة: ناصر إبراهيم ويامي جمال الدين، مراجعة: رءوف عباس، ج ١، المجلس الأعلى للثقافة، القاهرة ٢٠٠٥، ص ٤٢٦.
- (٤) ريمون: المرجع السابق، ج ٢، ص ٧٠٦.
- (٥) هو عبد الغني بن إسماعيل النابلسي من أفاضل علماء دمشق عند نهاية القرن السابع عشر ومطلع القرن الثامن عشر. وهو حنفي المذهب، عالم، أديب، ناظم، صوفي مشارك في أنواع العلوم. انظر: محمد عفيفي: صورة مصر عند الرحالة المسلمين في العصر العثماني، حوليات إسلامية، حولية رقم ٥٣٣، المعهد العلمي الفرنسي للآثار الشرقية بالقاهرة، القاهرة ١٩٩٩، ص ٧٠.
- (٦) ريمون: المرجع السابق، ج ١، ص ٥٠٤.
- (٧) محكمة الباب العالي: ص ٣١١، ٣٩٠، ٣٩١، م ٧١٩، ١٦ ذو الحجة ١٢٠٥هـ/ ١٦ أغسطس ١٧٩١م.
- (٨) كانت الوكالات تستخدم للتجارة الكبيرة بالقاهرة وكانت تستعمل لتخزين البضائع والمنتجات قبل توزيعها على دكاكين البيع بالتجزئة أو تخزين المنتجات التي كان يعاد تصديرها للخارج أو إلى بقية أنحاء البلاد. انظر: ريمون: المرجع السابق، ج ١، ص ٤٢٧.
- (٩) ريمون: ج ٢، ص ٧٠٦، ٧٠٧.
- (١٠) السيد سمير عبد المقصود: الشوام في مصر منذ الفتح العثماني حتى أوائل القرن التاسع عشر، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠٣م، ص ٤٢.

- (١١) ريمون: المرجع السابق، ج ٢، ص ٧٠٧.
- (١٢) نفسه، ج ١، ص ٥٢١.
- (١٣) السيد سمير: المرجع السابق، ص ٤٣.
- (١٤) ريمون: المرجع السابق، ج ١، ص ٧٠٧، ٧٠٨.
- (15) Yohana, Yossef, "The Iconwriter Hanna Al-Armani according to an Ottoman Legal Document" *Annales Islamologiques*, Analsi 37, IFAO, Le Caire, 2003, pp. 443-445.
- (١٦) الصالحية النجمية: س ٥٣٠، ص ٣٧٦، م ٦٦٢، ١٦ محرم ١١٩٤ هـ/ ٢٣ فبراير ١٧٨٠ م. والريال حجر عملة قدرت بـ ٩٠ بارة، وهو السعر الذي ثبت عليه علي بك الكبير قيمته وهو الثالر النمساوي، انظر: صمويل برنارد: الحياة الاقتصادية في القرن الثامن عشر، الموازين والنقود، ج ٣، ترجمة: زهير الشايب، القاهرة ١٩٨٠، ص ٩٠.
- (١٧) القسمة العربية: س ٩٣، ص ٣٠٢، ٣٠٣، م ٤٦٢، ٢٢ جمادى الأولى ١١٤٠ هـ/ ٥ يناير ١٧٢٨ م. انظر: ملحق "١٤".
- (١٨) القسمة العربية: س ٦٤، ص ٩٣، ٩٤، م ١١٧، ٢٨ صفر ١٠٩٨ هـ/ ١٤ يناير ١٦٨٧ م.
- (١٩) الباب العالي: س ٢٧٩، ص ٤٨٩، ٤٩٠، م ٨٩٧، ٢٧ ذو القعدة ١١٨٦ هـ/ ٢٠ فبراير ١٧٧٣ م.
- (٢٠) نفسه: س ٢٩٩، ص ٢١٩، ٢٢٠، م ٣٣٣، ٩ محرم ١١٩٦ هـ/ ٢٥ ديسمبر ١٧٨١ م: الصالحية النجمية: س ٥٣٣، ص ١، م ٢٠، ١ ذو الحجة ١١٩٥ هـ/ ٧ ديسمبر ١٧٨١ م.
- (٢١) قسمة عربية: س ١٠٦ مكرر، ص ١٦٣، م ٣٧٠، غرة ذو القعدة ١١٥٩ هـ/ ١٥ نوفمبر ١٧٤٦ م.
- (٢٢) نفسه: س ٧٥، ص ٢٠٢، م ٣٠٢، ٢٧ جمادى الآخرة ١١١٧ هـ/ ١٥ أكتوبر ١٧٠٥ م.
- (٢٣) ينسب الموسكي إلى الأمير عز الدين موسك، قريب صلاح الدين الأيوبي، انظر: علي مبارك: الخطط التوفيقية لمصر القاهرة وبلادها القديمة والشهيرة، ج ٢، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٤، ص ١٢٣.
- (٢٤) القسمة العربية: س ١٢٩، ص ٢٥٥، م ٢٥٣، ١٢ ذو القعدة ١٢٠٨ هـ/ ١١ يونيو ١٧٩٤ م. انظر: ملحق "٢٢، ٢١".
- (٢٥) الزاهد: س ٦٩٨، ص ١٥٧، م ٨٢١، ٢٤ جمادى الآخرة ١١٨٠ هـ/ ٢٧ نوفمبر ١٧٦٦ م: صالحية نجمية: س ٥٢٧، ص ٩٢٨، م ١٨، ١٢ شوال ١١٨٤ هـ/ ٢٩ يناير ١٧٧١ م.
- (٢٦) باب الشعرية: س ٦٢٩، ص ٢٣٨، م ٥٩١، ٢٦ ذو القعدة ١١٠٨ هـ/ ١٦ يونيو ١٦٩٧ م.

- (٢٧) الزاهد: ص ٦٩٨، م ١٥٧، ٨٢١، ٢٤ جمادى الآخرة ١١٨٠هـ/ ٢٧ نوفمبر ١٧٦٦م.
- (٢٨) صالحة نجمية: ص ٥٣٥، م ٦٠، ١٠٣، ٢٠ المحرم ١٢٠٧هـ/ ٨ سبتمبر ١٧٩٢م.
- (٢٩) القسمة العربية: ص ١٢٣، م ٥٨، ٥٩، ١٠٢، ١٣ ذو القعدة ١١٨٤هـ/ ٢٧ فبراير ١٧٧١م؛
صالحة نجمية: ص ٥٢٧، م ٨، ٩، ١٨، ١٢ شوال ١١٨٤هـ/ ٢٩ يناير ١٧٧١م.
- (٣٠) صالحة نجمية: ص ٥٢٩، م ٧٤، ١٤٧، ٨، ١٤٧ محرم ١١٩١هـ/ ١٦ فبراير ١٧٧٧م.
- (٣١) نفسه: ص ٧٤، ٧٥، م ١٤٩، ٨، ١٤٩ محرم ١١٩١هـ/ ١٦ فبراير ١٧٧٧م.
- (٣٢) نفسه: ص ٥٣٤، م ٣٤٠، ٢، ٦٩٠ شوال ١٢٠٥هـ/ ٤ يونيو ١٧٩١م.
- (٣٣) نفسه: ص ٥٢٩، م ٣٦١، ٦٦٥، ٢٠ ذو القعدة ١١٩١هـ/ ٢٠ ديسمبر ١٧٧٧م.
- (٣٤) نفسه: ص ٥٣٠، م ٥٧، ١٦، ١٠٣ ذو القعدة ١١٩٢هـ/ ٦ ديسمبر ١٧٧٨م.
- (٣٥) نفسه: ص ٥٢٩، م ٤٠٢، ٣، ٧٣٦ محرم ١١٩٢هـ/ ١ مارس ١٧٧٨م. انظر: ملحق "١٦".
- (٣٦) نفسه: ص ٥٣٥، م ٦٠، ١٠٣، ٢٠ محرم ١٢٠٧هـ/ ٩ سبتمبر ١٧٩٢م.
- (٣٧) نفسه: ص ٥٢٩، م ٧٤، ٨، ١٤٧ محرم ١١٩١هـ/ ١٦ فبراير ١٧٧٧م.
- (٣٨) زار الرحالة التركي أولياجلي دار الضرب في القلعة ووصفها قائلاً بأنها "عرض الدولة وشرفها وخاضعة لأمر الدفتردار، والكلمة فيها لصاحب العيار، الذي يخضع له الدفتر دار في المسائل الفنية، وهو المسئول عن عيار العملة وصحتها وسلامتها من الغش، فإذا وجدت سكة مغشوشة بادر أولو الأمر إلى قطع يد صاحب العيار الذي ضربها". ويضيف أولياجلي بأن هؤلاء الموظفون يتجرّدون من ملابسهم بعدما يحضرون من بيوتهم ويلبسون ثوباً من ثياب المري، وذلك لتفادي ضرب السكة المغشوشة" ويعقب على ذلك بقوله "من لم يشاهد ضربخانه مصر فكأنه لم ير شيئاً من ضربخانات البلاد الأخرى". انظر: أولياجلي: سياحتنامه مصر، ترجمة: محمد علي عوني، تحقيق: عبد الوهاب عزام وأحمد السعيد سليمان، تقديم ومراجعة: أحمد فؤاد متولي، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٩، ص ٢٠١.
- (٣٩) صالحة نجمية: ص ٥٣٠، م ٥٧، ١٦، ١٠٣ ذو القعدة ١١٩٢هـ/ ٦ ديسمبر ١٧٧٨م.
- (٤٠) نفسه: ص ٥٣٤، م ٣٤٠، ٢، ٦٩٠ شوال ١٢٠٥هـ/ ٤ يونيو ١٧٩١م.
- (٤١) محمد عفيفي: الأقباط في مصر في العصر العثماني، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٢، ص ٢٣٣.
- (٤٢) صالحة نجمية: ص ٥٣٤، م ٣٣٩، ٢، ٦٨٧ شوال ١٢٠٥هـ/ ٤ يونيو ١٧٩١م.

- (٤٣) نفسه: ص ٥٢٩، ٤٩، ٥٠، م ٩٣، ٢٦ ذو القعدة ١١٩٠ هـ / ٧ يناير ١٧٧٧ م.
- (٤٤) الباب العالي: ص ٢٧٩، ٧٦، ٧٥، م ١١٧، ١ محرم ١١٩١ هـ / ٩ فبراير ١٧٧٧ م. انظر: ملحق "٨" وللمعلومات عن الديار، انظر: الفصل الأخير من هذه الدراسة.
- (٤٥) الباب العالي: ص ١٧٢، ١٢٦، م ٣٥٧، غرة رجب ١٠٩٨ هـ / ١٣ مايو ١٦٨٧ م.
- (٤٦) جومار: وصف مدينة القاهرة، قلعة الجبل، ترجمة: أيمن فؤاد سيد، ط ١، القاهرة ١٩٨٨، ص ٣٥.
- (٤٧) الباب العالي: ص ٨٥، ١٨٨، م ٩٨١، ٥ ربيع الأول ١٠١٤ هـ / ٢١ يوليو ١٦٠٥ م.
- (٤٨) نفسه: ص ٩٨، ٢٧، م ١٩٣، ١٤ صفر ١٠٢٥ هـ / ٤ مارس ١٦١٦ م.
- (٤٩) نفسه: ص ٨٥، ٤٦، م ٢٢٨، ٢٥ ذو الحجة ١٠١٣ هـ / ١٤ مايو ١٦٠٦ م.
- (٥٠) نفسه: ص ١٥٥، ١٢٧، م ٣٩٨، ٨ محرم ١٠٨٣ هـ / ٦ مايو ١٦٧٢ م.
- (٥١) أنشأ هذا الجامع الأمير قجماس الإسماعيلي ١٢٨٦ هـ / ١٢٨٧ م، ويعرف بجامع أبي حريبة، ويقع بالقرب من باب زويلة. انظر: الجبرتي: عجائب الآثار في التراجم والأخبار، تحقيق: عبد الرحيم عبد الرحمن، ج ٣، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠٣، ص ٤، حاشية "٣".
- (٥٢) الجبرتي: المصدر السابق، ج ٣، ص ٤.
- (٥٣) كان عبد الرحمن كنتخدا من بيت قازدغلي، وهو أحد كبار الأمراء في عصره. وقد تميز بكثرة إنشاءاته المعمارية، للمزيد من المعلومات انظر:
- Hathaway, J., The Politics of Households in Ottoman Egypt, C-U-P, London, 1997, pp. 88-89.
- (٥٤) الجبرتي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٩٥.
- (٥٥) تقع منطقة بين القصرين تجاه البيمارستان المنصوري. انظر: قسمة عمكزية: ص ١٤٦، ٢٨٩، م ٣٨٣، ٢٣ رمضان ١١٥١ هـ / ٤ يناير ١٧٣٩ م.
- (٥٦) السيد سمير عبد المقصود: المرجع السابق، ص ٤٠.
- (٥٧) عبد العزيز الشناوي: الأزهر جامعًا وجامعة، ج ١، مكتبة الأنجلو المصرية، القاهرة ١٩٨٣، ص ٢٦٠-٢٦١.
- (٥٨) الصالحية النجمية: ميكرو فيلم ٢١٣، سجل ٤٧٥ مكرر، ص ٣٦٧، ١٥٢١، ٢٥ شعبان ١٠٠٨ هـ / ١١ مارس ١٦٠٠ م، وكان خط الكعكيين عبارة عن عطفة تتفرع من شارع درب الإبراهيمي. انظر: الجبرتي: المصدر السابق، ج ٥، ص ٣٢٢.

- (٥٩) الصالحة النجمية: ص ٥٣٤، ص ١٨٦، م ٣٩٣، ٢٧ ذو الحجة ١٢٠٤ هـ / ٨ أغسطس ١٧٩٠ م.
- (٦٠) السيد سمير عبد المقصود: المرجع السابق، ص ٢٦٦.
- (٦١) نفسه: المرجع السابق، ص ١٥٠.
- (٦٢) فارتيم: رحلات فارتيم (١٥٠٩-١٥٠٣ م) ترجمة وتعليق: عبد الرحمن الشيخ، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٤ م، ص ٢٣.
- (٦٣) الوزان: وصف إفريقيا، ترجمة: محمد حجي، ومحمد الأخضر، ج ٢، ط ٢، دار الغرب الإسلامي، بيروت ١٩٨٣ م، ص ١٩٣.
- (٦٤) نللي حنا: تجار القاهرة في العصر العثماني، سيرة أبو طافية شاهيندر التجار، ترجمة: رؤوف عباس، الدار المصرية اللبنانية، القاهرة ٢٠٠٤ م، ص ١٠٠، ١٠١.
- (٦٥) السيد سمير عبد المقصود: المرجع السابق، ص ٢٦٩.
- (٦٦) محسن شومان: اليهود في مصر حتى القرن التاسع عشر، ج ١، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠٠ م، ص ١٧٢.
- (٦٧) القسمة العربية: ص ٦٤، ص ٩٤، ٩٣ م ١١٧، ٢٨ صفر ١٠٩٨ هـ / ١٣ يناير ١٦٨٧ م.
- (٦٨) محكمة الزاهد: ص ٦٩٩، ص ١٠٧، م ٣٠٨، ١١ ذو القعدة ١١٨٣ هـ / ٧ مارس ١٧٧٠ م.
- (٦٩) قسمة: ص ٩٨، ص ١٨٨، ١٨٩ م ٤١٩، ١٢ شوال ١١٤٧ هـ / ٦ مارس ١٧٣٥ م.
- (٧٠) الباب العالي: ص ٣١١، ص ٣٩٠، م ٧١٩، ١٦ ذو الحجة ١٢٠٥ هـ / ١٦ أغسطس ١٧٩١ م.
- (٧١) ريمون: المرجع السابق، ج ١ ص ٧٠٧، ٧٠٨.
- (٧٢) باب الشعرية: ص ٦٢٩، ص ١٥٧، م ٨٢١، ٢٤ جمادى الآخرة ١١٨٠ هـ / ٢٧ نوفمبر ١٧٦٦ م؛ صالحة نجمية: ص ٥٢٧، ص ٩٢٨، م ١٨، ١٢ شوال ١١٨٤ هـ / ٢٩ يناير ١٧٧١ م.
- (٧٣) ريمون: المرجع السابق، ج ٢، ص ٦٧٣.
- (٧٤) من وثائق القدس في الأرشيف المصري، كتاب نشرته دار الكتب والوثائق بمناسبة الاحتفال بالقدس عاصمة للثقافة العربية لعام ٢٠٠٩ م، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٩ م، ص ٢٦.
- (٧٥) الجبرتي: المصدر السابق، ج ٢ ص ٥٨٢-٥٨٤.
- (٧٦) نفسه: ج ٣، ص ٤.

- (٧٧) الزاهد: من ٦٩٨، ص ١٥٧، م ٨٢١، ٢٤ جمادى الآخرة ١١٨٠ هـ / ٢٧ نوفمبر ١٧٦٦ م.
- (٧٨) القسمة العربية: من ١٢٧، ص ١٥٩، م ٦٠١٩٥، ٦ جمادى الأولى ١٢٠٠ هـ / ٧ مارس ١٧٨٦ م.
- (٧٩) صالحة نجمية: من ٥٢٩، ص ٤٩، ٥٠، م ٢٩٠٩٣، ذو القعدة ١١٩٠ هـ / ٧ يناير ١٧٧٧ م.
- (٨٠) ريمون: المرجع السابق، ج ١، ص ٧٠٧، ٧٠٨.
- (٨١) جومار: المصدر السابق، ص ٢٠٨، ٢٠٩.
- (٨٢) ألبرت حوراني: تاريخ الشعوب العربية، ترجمة: نبيل صلاح الدين، مراجعة: عبد الرحمن الشيخ، ج ٢، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٩ م، ص ٥٤، ٥٥.
- (٨٣) الحاج بوشارد: وصف الأرض المقدسة، ترجمة وتعليق: سعيد عبد الله البيشاوي، مراجعة: مصطفى الحياوي، دار الشروق، عمان ١٩٩٥ م، ص ١٧١.
- (٨٤) علي السيد علي: المرجع السابق، ص ٢٢.
- (٨٥) مصطفى عبد الغني: المرجع السابق، ص ٤٤، ٤٥.
- (٨٦) كارين أرمسترونج: ص ٤٢٩.
- (٨٧) الجبرتي: المصدر السابق، ج ٣، ص ٤٥.
- (٨٨) نفسه: ص ١٨٨، ١٨٩.
- (٨٩) محمد عفيفي: الوجود القبطي في القدس في العصر الحديث والمعاصر، بحث ضمن أبحاث مؤتمر القدس عبر العصور، بمناسبة الاحتفال بالقدس عاصمة للثقافة العربية لعام ٢٠٠٩ م، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٩ م، ص ١٥٤.
- (٩٠) بهاء فاروق: حكاية فلسطين بالخرائط والوثائق، هلا للنشر والتوزيع، الجيزة ٢٠٠٢ م، ص ٥٦، انظر: ملحق "١".
- (٩١) محمد عفيفي: المرجع السابق، ص ١٥٤.
- (٩٢) أنتوني سوربال عبد السيد: العلاقات المصرية الإنشوية (١٩٣٥-١٨٥٥ م) ج ٢، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠٣ م، ص ٢٨٨.
- (٩٣) مصطفى عبد الغني: المرجع السابق، ص ٢٢٧. انظر: ملحق "٦".
- (٩٤) أنتوني سوربال: المرجع السابق، ج ٢، ص ٢٨٨، ٢٨٩.
- (٩٥) أحمد حامد إبراهيم: نصارى القدس، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠٦ م، ص ١٩.

- (٩٦) أنتوني سوريال: المرجع السابق، ج ٢، ص ٢٨٩.
- (٩٧) للمزيد من المعلومات عن مشكلة دير السلطان، راجع: سوريال: المرجع السابق، ٢٩٠ وما بعدها.
- (٩٨) الجدير بالذكر إيقاف الأقباط في مصر العديد من الأوقاف على كنيسة القيامة بالقدس. انظر: ملحق "٥، ١٠، ١٨" وسوف نعالج هذا الموضوع بالتفصيل في إطار دراستنا هذه في الفصل الأخير.
- (٩٩) محمد عفيفي: المرجع السابق، ص ١٥٥.
- (100) Meinardus, Otto, *The Copts in Jerusalem, Cairo: (commission on Ecumenical Affairs of the see of Alexandria, 1960, p. 94.*
- (١٠١) الأمير رودلف: رحلة الأمير رودلف إلى الشرق (مصر والقدس)، ترجمة: عبد الرحمن الشيخ، ج ٣، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٦ م، ص ٣٥.
- (١٠٢) أحمد حامد إبراهيم: المرجع السابق، ص ٣٨٥.
- (١٠٣) محمد عفيفي: المرجع السابق، ص ١٥٥.
- (١٠٤) نفسه: ص ١٥٦.
- (١٠٥) محمد عفيفي: الأوقاف والوجود القبطي في القدس في العصر الحديث والمعاصر، بحث مقدم إلى المؤتمر الدولي السابع لتاريخ بلاد الشام، عمان ٢٠٠٦ م، ص ٢.
- (١٠٦) أحمد حامد إبراهيم: المرجع السابق ص ١١٦.
- (١٠٧) نفس المرجع السابق، ص ٤٤٩.
- (١٠٨) صبري العدل: سياسة محمد علي تجاه القدس (١٨٤١-١٨٣١ م) بحث ضمن أبحاث مؤتمر القدس عبر العصور، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٩، ص ٢٣٠، ٢٣١.
- (١٠٩) محمد عفيفي: الوجود القبطي، المرجع السابق، ص ١٦٦.
- (110) Yehoshua Ben-Arieh, "The Popolation of the Large Twins in Palestine during the First Eighty Years of the Nineteenth Century Acording to Western Sources" in *Studies on Palestine during the Ottoman Period*, (ed.) Moshe Maoz, Jenualem Magnes Press, 1975, p. 51.
- (111) Ibid, pp. 51-52.
- (١١٢) أحمد حامد إبراهيم: المرجع السابق، ص ٤٢٦.

(١١٣) أسعد منصور: تاريخ الناصرة من أقدم أزمانها إلى أيامنا الحاضرة، مطبعة الهلال، القاهرة ١٩٢٣، ص ٢٨٠.

(١١٤) أحمد حامد إبراهيم: المرجع السابق، ص ٤٢٧.

الفصل الثالث

العلاقات الاقتصادية

تُعد العلاقات الاقتصادية من أهم الروابط بين الشعوب، خاصة إذا كانت تخضع - في غالب الأحيان - لحكم دولة واحدة؛ حيث يساعد ذلك على دفع العلاقات الاقتصادية إلى التطور، وتقوية وشائج القرى بين تلك الشعوب. وقد مر بنا - في الفصل الأول - كيف كانت العلاقات بين مصر والقدس قديمة قدم التاريخ. وما إن أصبحت مصر والقدس في إطار دولة واحدة حتى قويت العلاقات بينهما على كافة الأصعدة.

وفي العصر العثماني تطورت العلاقات بينهما خاصة التجارة، ومما ساعد على تطورها أن القاهرة مركز تجاري مهم، وكذلك القدس، كما أن وجود جالية شامية بشكل عام - ومقدسية بشكل خاص - قد ساعد على تطور التجارة، خاصة في ظل احتياج كل طرف لبعض منتجات الطرف الآخر. ومن ثم وجدت بعض منتجات القدس طريقها إلى مصر وبخاصة الصابون ذو الشهرة الواسعة، وكذلك زيت الزيتون وغيرها.

وفي نفس الوقت وجدت بعض السلع المصرية طريقها للشام بشكل عام - والقدس بشكل خاص - وبأني على رأسها القمح، رغم أنه سلعة "إستراتيجية" - إذا جاز القول - إلا أن حدوث أزمات اقتصادية في الشام كان يدفع الإدارة إلى التخفيف من حدتها بتصدير كميات من القمح، وكذلك العدس والفول وغيرها.

وشكلت الزيارة الدينية لأقباط مصر إلى القدس مناسبة جيدة لتنشيط التجارة بين البلدين. وساعد وجود العديد من القبائل التي تتخذ من نقل البضائع وسيلة لإعاشتها على انتقال البضائع بينهما.

وقد نتج عن استقرار المقدسيين في مصر وتحقيق البعض منهم فائضاً مالياً أن اتجهوا لاستثماره في شراء العقارات وبيعها سواء للسكن أو التجارة، خاصة الحواصل الخاصة بتجار الصابون، إلى جانب الخانات الخاصة بتجار الأقمشة والسلع الأخرى.

ومن الملاحظ دخول بعض المقدسيات مجال الاستثمارات العقارية، ونرى بعضهن يقمن بالبيع والشراء وغير ذلك، كما أن طوائف الحرف لم تكن بعيدة عن المقدسيين الذين عملوا ببعض الحرف الهامة؛ كصائغين، وجواهريين، ورسامين، مما أدى إلى تشعب علاقات المقدسيين في مصر بشكل كبير من ناحية، وتحقيق البعض منهم وضعاً اقتصادياً ممكنه من تجميع ثروات تعد كبيرة في بعض الأحيان من ناحية أخرى، وجعلهم يحققون مراكز متقدمة في سلم الهرم الاجتماعي في مصر في ذلك العصر على نحو ما سيأتي شرحه:

- تجارة مصر مع القدس :

تمثل التجارة أحد أهم الأنشطة الاقتصادية في ذلك العصر، لاسيما التجارة الخارجية بين مصر والولايات العثمانية خاصة بلاد الشام؛ للموقع الجغرافي المتاخم لمصر، وبصفة أخص مع مدينة القدس التي - كما رأينا - ترتبط بوشائج قرى مع مصر تضرب بجذورها في أعماق التاريخ.

وكان مما ساعد على نمو التجارة بين مصر والقدس في العصر العثماني وقوعهما تحت حكم دولة واحدة؛ مما أزال بعض العوائق التي قد تعوق التجارة.

وللى جانب ذلك نجد الخانات التي انتشرت في ذلك العصر؛ حيث أشار جوزيف بنس إلى وجود بضع مئات من الخانات التي يبلغ ارتفاعها ثلاثة طوابق^(١). ولاتشك في أن هذه الخانات - وكذلك شبكة الوكالات - كان لها دورها في تسهيل عملية التجارة، وساعدت التجار على تخزين بضائعهم وبيعها بالجملة، وقد ذكرت نللي حنا وجود الكثير من مظاهر الرأسمالية التجارية التي عرضها المؤرخون في المدن الإيطالية؛ كالبنديقية وجنوة - مثلاً - سائدة فعلاً في القاهرة^(٢).

وقد كان الشوام بشكل عام والأروام واليهود وسطاء يعملون لحسابهم الخاص، ويحصلون على حماية من الممثلين الدبلوماسيين الأجانب^(٣). ونتج عن سوء استعمال الامتيازات الأجنبية تمكن التجار الشوام من وضع شبه احتكاري للتجارة مع مصر^(٤).

وإذا كانت القاهرة مركزًا تجاريًا مهمًا - كما رأينا - فقد كانت القدس مركزًا تجاريًا رئيسيًا كدمشق وحلب، ومن بين عينة الدراسة التي اعتمد عليها ريمون ذكر أربعة تجار مقدسيين يعيشون في القاهرة من بين ثلاثة عشر تاجرًا^(٥).

وقد أشارت الوثائق للعلاقات التجارية بين مصر والقدس؛ فنجد أحد التجار يموت غرقًا، وهو في طريقه من مصر إلى القدس في "بحر القلزم"، وتم حصر تركته، وخص بعض أقاربه جزء من التركة في مصر، والجزء الآخر لباقي الورثة خارج مصر^(٦). ونجد آخر يموت في مصر، في حين أن أسرته "بمدينة القدس الشريف"^(٧). ويموت مقدسي في مصر، وله أموال بالقدس "سوى ما يظهر بمدينة القدس الشريف"^(٨).

وقد ادعى شخص على أحد الأوصياء على أولاد قُصّر بأن الوصي "يريد السفر إلى بيت المقدس"، وكان معه مبلغ من التركة، ولكن يأتي الوصي بضامن يضمنه مدة سفره إلى القدس، وتنتهي المشكلة^(٩).

وسجل أحد المقدسيين - ويدعى الشيخ شهاب الدين أحمد بن الشيخ نور الدين المقدسي - حجة بيع للحاج محمود بن محمد المقدسي تتعلق بثلاثة بساتين مزروعة بأشجار التين والزيتون والتوت الشامي والمشمش بظاهر مدينة القدس، وهي مملوكة للبائع بحجج محررة من محكمة مدينة القدس الشريف، وتم تسجيل حجة البيع الجديدة بمحكمة الباب العالي بالقاهرة^(١٠).

وقد وجد عدد من الشوام، خاصة النصارى، بعضهم من القدس؛ في المراكز التجارية المصرية الرئيسية، وتزايدت أعدادهم في نحو ثلاثينيات القرن الثامن عشر؛ حيث استقروا في مدينتي دمياط ورشيد اللتين كانتا بمثابة معبر التجارة السورية^(١١).

كما وجدت جماعات من القدس بالقاهرة، بعدة مناطق منها سوق الغورية، وقد حافظت تلك الجماعات على خصوصيتها الثقافية أو الدينية أو اللغوية^(١٢).

وكون المقدسيون أقلية ذات حيوية ونشاط تجاري واسع، ويرجع ذلك للتقارب الجغرافي والتبادل التجاري^(١٣).

وكما يقولون "الحج زيارة وتجارة"؛ حيث شكل الحج لدى النصارى موسماً تجارياً؛ إذ تقام الأسواق قرب كنيسة القيامة؛ حيث تستخدم الباحة الصغيرة الواقعة أمام مدخل كنيسة القيامة باستمرار كسوق صغيرة لمجموعة من التحف التي يرجع بها الحجاج إلى أوطانهم، وهناك يعطونها إلى أسرهم وأصدقائهم الذين يعتبرونها هدايا قيمة ونفيسة؛ نظراً لأن أي شيء يأتي من القدس كان الناس يعتقدون أنه مقدس، وامتلاكها يمنح البركة^(١٤).

ويُحضر الحجاج النصارى معهم بضائع مختلفة تدرّ عليهم أرباحاً تغطي نفقات الزيارة. وتباع في موسم الحج الصدفيات التي تحمل شارات مسيحية؛ كرمم الصليب والمساح والتحف الصغيرة المصنوعة من خشب الزيتون، والبخور الذي يستخدم في المراسم الدينية داخل الكنائس، وكانت هذه التجارة مورداً مهماً للأديرة.

كما استفاد النصارى من قدوم الحجاج لزيارة الأماكن المقدسة مادياً، وكانت العائلات تعيش على ما ينفقه الحجاج؛ فمنهم بائع الشاي والسكر والجبن واللحوم، ويربحون الأموال الطائلة التي تكفيهم طيلة السنة. وكانت العربات والخيول واليغال تقدم ما يلزم لهذه الألوف من البشر من الغذاء والمؤون^(١٥).

ولم يقتصر ذلك على الحجاج النصارى فقط، بل اتجه بعض الحجاج المراكشين شرقاً للتجارة أو الحج من الطريق البحري إلى مصر، وبعض هؤلاء كانوا يستقرون للدراسة في القدس، ومن هؤلاء عائلة العلي في القدس الذين يعتقد أنهم من نسل عالم صوفي من جبل علم في شمال مراكش^(١٦).

وفي المقابل كثرت أعداد النصارى الشوام خاصة في ميناء دمياط؛ حيث عملوا كوسطاء في العلاقات التجارية بين مصر والشام، ومن ناحية أخرى مكنتهم دمياط من الولوج داخل البلاد تدريجياً^(١٧).

وقد استحوذ الكاثوليك الشوام على التجارة القائمة عبر البحر الأحمر مع الهند والجزيرة العربية، والنموذج الأكثر دلالة في هذا الصدد أندريا بن فرنسيس القدسي - وهو

تاجر أقمشة بالحمزاوي توفي حوالي عام ١٧٨٥م - الذي كرم جهوده في المضاربات التجارية بالحجاز، تلك المضاربات التي كانت قبل ذلك حكرًا على التجار المسلمين وحدهم.

وعلى ذلك فإن اقتحام النصارى الشوام لعالم تجارة البن قد مثل لهذه الطائفة نجاحًا كبيرًا؛ بيد أن بروز الفرنسيين على مسرح الأحداث فجأة في عام ١٧٩٨م حال بين الشوام واستثمارهم لهذا النجاح بصورة كاملة^(١٨).

- طرق نقل البضائع :

انتشرت القوافل التجارية الصغيرة نسبيًا، والتي يصل عدد الجمال فيها نحو مائة جمل، وكان للتجار الذين لهم في تلك القوافل بضائع تخصصهم يكلفون من قبلهم شخصًا معينًا يطلق عليه "وكيل التجارة"، الذي تركّز مهامه في اصطحاب القافلة حتى وصولها للجهة المحددة لها، بينما عهد إلى شيوخ القبائل البدوية بإقليمي القاهرة والعريش بنقل تلك البضائع.

وأقام التجار الشوام بشكل رئيسي في القاهرة، وارتبطوا بمصالح تجارية مع مواطنيهم، وفي أحيان أخرى مع أقربائهم بدمشق والقدس ونابلس، وهؤلاء التجار هم الذين تخصصوا في هذه التجارة.

ومن ناحية أخرى كانت المنتجات الرئيسية التي يتم استيرادها من الشام عن طريق البر، ولاسيما التبغ والصابون والأقمشة: تعد احتكارًا تجاريًا بالفعل للتجار السوريين بالقاهرة^(١٩).

وكانت السلع التي تخزن في ميناء دمياط تنقل عبر بحيرة المنزلة إلى صان والطينة؛ حيث كانت تأخذها قوافل من العرب الشوام، وكذلك ثمة عرب آخرون يقومون بمهمة نقل البضائع من مدن القاهرة وبلبيس وزفتى وميت غمر إلى بلاد الشام، وكانوا يسلكون الطرق المعتادة للقوافل، ويمرون بالصالحية؛ إذا كانت رسوم البضائع التي يحملونها قد سددت، أما أولئك العرب الذين كانوا يخاطرون بتمرير هذه البضائع بطريق التهريب، فقد كانوا يتعدون عن طريق الصالحية^(٢٠).

وفي بعض الأحيان كان شيوخ هذه القوافل يشاركون تجارًا من القاهرة أو من أية مدينة أخرى، وفي هذه الحالة كان شيوخ القوافل هؤلاء يأتون ليأخذوا من هذه الخانات السلع التي تعهدوا بنقلها إلى الشام، ثم يعودون ليخزنوا في هذه الخانات السلع التي جلبوها عند عودتهم.

وفي بعض الأحيان كان الشيوخ يمارسون التجارة لحسابهم الخاص، وفي هذه الحالة كانوا يخزنون بضائعهم في خيامهم^(٢١).

وقبل نهايات القرن الثامن كان دور العريان يقتصر على نقل البضائع بجمالهم، وهذا لم يكن يعود عليهم إلا بريح ضئيل، وكان على التجار أن يتوخوا الحذر الشديد في اختيار القوافل التي تقوم بنقل البضائع؛ لأنهم يتعرضون أحيانًا للسلب من قبل قبائل أخرى معادية؛ حيث انتشرت العديد من القبائل التي كانت تهاجم القوافل، وكذلك الريف في ذلك العصر^(٢٢). وأحيانًا تكون القبائل التي تقوم بالنقل على اتفاق مع القبائل التي تقوم بسلب القوافل، ويتم تقسيم المنهوبات بعد ذلك^(٢٣).

وعلى سبيل المثال استأجر أحد التجار ثمانية جمال؛ لتنقل له الأرز من مصر إلى القدس، وكانت أجرة كل جمل ٢٥ ريالاً مصريًا، بالإضافة إلى جمل يركبه التاجر نفسه بأجرة قدرها ٧ ريالات^(٢٤).

وعلى أية حالة لعبت القوافل دورًا مهمًا في نقل البضائع من مصر إلى القدس والعكس، والتي قام بها العريان على طول الطريق بين مصر والقدس؛ مما ساعد على التبادل التجاري بينهما.

- صادرات مصر إلى القدس :

تكاملت كل من مصر والشام بشكل عام حال حدوث أزمات اقتصادية في أي منهما، وبالتالي تعتبر مصر من المنافذ المهمة لإنقاذ أهل الشام من تلك الأزمات^(٢٥).

لكن ذلك كان بضوابط؛ حتى لا تحدث الاضطرابات التي قد تنشأ عن نقص الغلال بسبب تصديرها، وما يترتب على ذلك من ارتفاع أسعارها داخل البلاد، قد تدفعها أحياناً إلى منع تصديرها؛ كما حدث عام ١٢٠١ هـ/١٧٨٦-١٧٨٧ م؛ حيث احتج الناس على كثرة تصدير الغلال إلى بلاد الشام، واضطرت الإدارة الممثلة في الباشا إلى إصدار بيورلدى^(٢٦) منع فيه "جميع من كان يتاجر بالحبوب وينقلها إلى البر المذكور" - أي إلى بلاد الشام - ويتم بيع الحبوب في بولاق "مشفقة على أهل مصر من اشتداد الأسعار، فإن سمعنا أن أحداً نقل حبواً من الثغر إلى بر الشام يحصل لكم مزيد الضرر"^(٢٧).

ولكن أمدتنا الوثائق بحالة تؤكد تصدير القمح للشام في حالة حدوث أزمة اقتصادية بها، وبالتالي فجزء من هذه الكمية يوجه للقدس؛ حيث أصدر الباشا أمراً من الديوان العالي بالقاهرة بناءً على فرمان الذي وصل من السلطان العثماني رأساً، والذي يشير إلى حدوث قحط وغلاء بالشام "وحصل العذر للمسلمين بسبب ذلك"، فصدر الأمر بتجهيز عشرة آلاف وخمسمائة أردب من القمح والشعير بالكيل المصري وقد تم شحن هذه الكمية إلى الشام بحراً، وقد أشارت الوثيقة إلى رويسا المراكب الذين سينقلون هذه الكمية "الكبيرة" بسفنهم إلى بلاد الشام كل حسب حصته، كما أشارت لأجرة "المراكب والشغالين والكيالين"^(٢٨)، وهذا يؤكد تصدير القمح، وإن كان في حالة حدوث أزمات اقتصادية بالشام.

ويصدر الأرز كذلك إلى القدس؛ حيث تم نقل كمية كبيرة على عدة جمال إلى مدينة القدس^(٢٩)، كما يصدر العدس والحمص والزعفران والكتان، وكذلك البن وبذور النيلة والتمر هندي والسمسم وصدف الأحجار الكريمة وحبوب المسايح المصنوعة من نواة ثمرة الدوم والفلفل والزنجبيل.

وتصدر مصر للقدس كذلك كمية من السكر، وكذلك تصدر من ١٠٠ إلى ٢٠٠ ألف من أصداف الزينة التي تصنع بشكل خاص في بيت المقدس؛ حيث تصنع منها المسابح وأشياء أخرى من هذا القبيل يشتريها الحجاج من العالم المسيحي، وتصدر كذلك حبة تسمى بذريات - لم يحدد جيران المقصود بها - وتستخدم كذلك في صناعة المسابح وأشياء أخرى، وتبلغ تلك الكمية نحو ٥٠٠ قنطار، زنة القنطار ١٥٠ رطلاً^(٣٠).

وكانت مصر تستورد الرقيق من قوافل وسط أفريقيا، وقدّر أحد الرحالة عدد العبيد الذين يدخلون مصر ما بين ألف وخمسمائة وألفين من الرقيق معظمهم من النساء^(٣١)، وجزء من هؤلاء الرقيق يعاد تصديره إلى القدس^(٣٢). وتصدر مصر للقدس كميات من الأقمشة^(٣٣)، وترسل أحياناً كميات من الفول والحلبة والكمون والبلح^(٣٤).

تلك كانت أهم صادرات مصر إلى القدس، وفي المقابل تصدر القدس إلى مصر العديد من السلع كالتالي:

- صادرات القدس إلى مصر:

كما صدرت مصر إلى القدس بعض السلع استوردت منها بعض السلع، وكان في مقدمة هذه السلع الصابون^(٣٥)، وكان يعبأ في فردات وبالات وصناديق، وكان في كل صندوق نحو سبعمائة رطل من الصابون^(٣٦).

ولعب المقدسيون دوراً مهماً في تجارة الصابون، خاصة في وكالة الصابون بخط باب النصر؛ إذ كانت هذه الوكالة تضم عدداً كبيراً من التجار الذين ارتبطت بهم هذه التجارة منذ زمن بعيد، وبخاصة الوافدون منهم من القدس^(٣٧)، وقد ارتبط بعض المقدسيين بالعسكر، الذين لقب البعض منهم بالصابونجي نتيجة مصاهرة الشوام^(٣٨).

وقد سيطر المقدسيون على تجارة الصابون، ولهم "حواصل"؛ مثل حاصل درويش بن محمد المقدسي، وحاصل عيد الرحمن المقدسي، ونجد كذلك الخواجا خليل بن أحمد عبد القدوس المقدسي التاجر بالوكالة يشتري حاصلاً بين حاصل نقيب الأشراف بالقدس الشريف وحاصل الخواجا محمد بن بزون المقدسي.

وباع الشريف عبد اللطيف بن زين الدين المقدسي شيخ الحرم القدسي خمسة حواصل بالوكالة إلى مصريين.

وكان لتجار الصابون شيخ يدعى شيخ وكالة الصابون، وكان من أغنياء التجار وهو الشيخ موسى بن الحاج محيي الدين بن أحمد السكري المقدسي الذي كان يستأجر وكالة الصابون بأسرها وما بها من حواصل، وقد وصل المبلغ إلى ١٨,٢٠٠ بارة^(٣٨)، وهذا يؤكد ارتباط أعيان القدس وحيازتهم حواصل تجارة الصابون في وكالة الصابون بالقاهرة.

وكان معظم التجار الشوام - بما فهم المقدسيون - يقطنون الوكالات الكبيرة بحي الجمالية "وكالة الصابون والتفاح"، وقد تأثر اختيار أماكن بيع الصابون وكذلك التبغ بكون هذه السلع من المنتجات الدولية؛ حيث كانت تقع في نطاق نشاط التجار الشوام والأتراك بالقاهرة بين خان الحمزاوي وباب النصر، داخل الإطار الجغرافي لتجار البن والتوابل، وقد تمركزت تجارة الصابون بصفة أساسية بجوار مدخل القاهرة بمنطقة باب النصر/ الجمالية التي يغلب عليها وجود "الشوام"^(٣٩).

وقد دفعت أهمية إنتاج الصابون السلطات إلى تحديد سعر هذه السلعة وإثقال كاهل منتجيها بالضرائب المختلفة، وكان شيخ الوكالة الذي كان في الوقت ذاته شيخ تجار الصابون يحظى بمكانة كبيرة، وقد تدخل الشيخ يوسف المقدسي شيخ طائفة التجار بوكالة الصابون بالقاهرة في النزاع حول تحديد أسعار الصابون؛ حيث تشير الوثائق إلى حضوره ومعه أخوه الخواجة محمد والخواجة خليل المقدسي من التجار بالوكالة، وعرضوا على القاضي أن الصابون القدسي قليل والموجود منه بالوكالة شيء يسير، وأن بائعي الصابون بالأسواق والحارات الذين يأتون لشراء الصابون من الوكالة يطلبون منهم كميات ليست عندهم، وإذا وجدوا صابوناً عند أحد تجار الوكالة أخذوه "بالفضلة والفضاظة" بأقل من سعره الذي سعره به ناظر الحسبة الشريفة السلطانية، وقد أدى ذلك إلى ضرر كبير بتجار الصابون بالوكالة، وأن السعر الذي وضعه ناظر الحسبة عشرة قروش أبو كلب^(٤٠)، وطلبوا من القاضي إرسال من يثق بهم من شهود المحكمة إلى الوكالة وتحرير ما بها من الصابون بحضور التجار ومسمعهم وكتابة حجة بذلك، وقد كان؛ حيث توجه اثنان من المحكمة، وحصر الصابون الموجود بالوكالة، فوجداه ثلاثين حملاً من

الصابون القدسي في ستة حواصل لعدد من التجار، وكان من ضمن التجار تاجر يدعى إبراهيم جلبي مباشر مقام سيدنا إبراهيم عليه السلام، وأنه بالقدس والحاصل مغلق منذ سنين، ثم عاد الشاهدان إلى القاضي الذي أقر تسعير الصابون بعشرة قروش أبو كلب "بغير زيادة على ذلك" (٤٦).

ولم يكن ارتفاع أسعار الصابون وبعض السلع الأخرى يستمر طويلاً؛ لأن بعض القوافل الشامية كانت تأتي لتخفف من غلاء الأسعار؛ حيث يذكر الجبرتي ما نصه "ووصلت قافلة شامية بها بضائع وصابون ودخان، وتراجع سعر الصابون والقناديل الخليلي والدخان" (٤٧).

والجدير بالذكر أن بعض التجار المصريين كانوا يعيدون تصدير جزء من واردات الصابون إلى بلاد السودان.

وتستورد مصر من القدس إلى جانب الصابون زيت الزيتون وبذور النيلة والسمسم والقطن (٤٨). وتستورد كذلك الأقمشة. وقد وجد العديد من تجار الأقمشة المقدسيين في مصر في خان الحمزاوي خاصة تجار الجوخ (٤٩).

وتستورد مصر من القدس المسايح (٥٠). وبالإضافة إلى ذلك القرب التي تباع في وكالة القرب التي يأتي بها التجار من القدس (٥١).

ولم يقتصر عمل التجار الشوام - بما فهم المقدسيون - على التجارة بين الشام ومصر فحسب، بل حرصوا على استثمار رأسمالهم المتنامي نتيجة العمل بالتجارة في أعمال أخرى (٥٢).

وقد رحب الأقباط بإخوانهم في الدين الشوام بما فهم المقدسيون، وأوقف بعض الأثرياء من الأقباط الأوقاف لصالح الفقراء من المسيحيين الشوام، ودعمهم اقتصادياً لبعض المسيحيين الشوام الأرثوذكس الفارين من اضطهاد الكاثوليك لهم بالشام (٥٣).

وهكذا تعددت صادرات القدس إلى مصر، وكان أهمها الصابون الذي كانت وكالة الصابون أهم مناطق بيعه في مصر، كما أن المقدسيين كانوا أهم تجاره بل كانت مشيخة

الوكالة في أيديهم لفترات طويلة، كما استوردت مصر الأقمشة وزيت الزيتون وغيرهما من القدس.

- دور المقدسيين في الاستثمارات العقارية في مصر:

نتج عن استقرار المقدسيين في مصر وتحقيق العديد منهم فائض أموال نتج عن اشتغالهم بالتجارة أو الحرف وغيرها أن اتجهوا لاستثمار فائض أموالهم في أوجه متنوعة، كان من أهمها الاستثمارات العقارية خاصة في القاهرة، وكان أول استثمار للمقدسيين في مصر هو شراء وبيع حواصل بوكالة الصابون السلعة التي رأينا أن المقدسيين قد برز دورهم فيها^(٥٠).

ونجد أحد المقدسيين يشتري طاحوناً في منطقة بين الحارات بخط قنطرة الموسكي بالقرب من حارة القنصل داخل درب بهادر بثمن قدره ١٨٧ ريالاً حجراً بطاقة^(٥١)، وهنا نجد هذا المقدسي يشتري طاحوناً مما يدل على اهتمامه باستثمار المبلغ الذي دفعه.

واشترى أروتين بن حنا الأرمني الرسام القديمي نصف عقار بخط الشيخ الرملي بالقاهرة بـ ٣٠٠ ريال حجر بطاقة^(٥٢). واشترى عازار الصانع الأرمني القديمي كوكيل شرعي عن ابنته صوفية حصة قدرها السدم في عقار داخل درب الجنيينة بالموسكي^(٥٣). واشترى أحد المقدسيين - وكان يعمل في دار الضرب؛ أي دار سك العملة - وأخوه - وكان يعمل نقاشاً - عقاراً بحارة الشيخ الرملي بالقاهرة بثلاثمائة ريال حجر بطاقة^(٥٤).

واشترت إحدى المقدسيات حصة في عقار بالقرب من حارة الشيخ الرملي بـ ١٦٠ ريالاً حجراً بطاقة^(٥٥). كما اشترى مقدسي يعمل نقاشاً حصة في عقار داخل جنيينة سودون، ولم تشر الوثيقة للثمن^(٥٦).

واشترى أحد المقدسيين ثمن عقار داخل درب الجنيينة بالموسكي بـ ١٠٥ ريالاً حجراً بطاقة^(٥٧). وباعت منكشة ابنة حنا الأرمني الرسام القديمي حصة في عقار داخل درب بسوق جنيينة سودون بـ ٦٦ ريالاً حجراً بطاقة^(٥٨).

واشترى نصراني مقدسي عقارًا بحارة الإفرنج البنادقة بـ ٣٠٠ ريال حجر بطاقة من أحد الأرمن^(٩٩). وباع أروتين الأرمني القدسي عقارًا داخل جنينة سودون لنصراني حليبي بـ ٥٠٠ ريال حجر بطاقة^(١٠٠).

وقد أسقط أروتين القدسي حقه في عقار بخط الشيخ الرملي لزوجته مادالينا وبناته الثلاث منها وهن وردة ولطفة ومريم "بالسوية بيهن"^(١٠١).

وأقر أخوان مقدسيان بملكية كليهما لعقارات دون الآخر، وعلى تحويل قطعة أرض "خربة" إلى دكان^(١٠٢).

وأسقط مقدسي حقه في "منفعة الخلو والتواجر" في عقار بالموسكي بـ ٢٢٠٠ ريالًا حجرًا^(١٠٣)، وهو مبلغ كبير بمقياس العصر؛ إذ يعادل ١٩٨,٠٠٠ بارة، وفي المقابل أسقط لهذا المقدسي قطعة أرض بالموسكي كذلك تشتمل على طاحون، وقطعة أرض خالية مقابل ٣٢٧ ريالًا حجرًا^(١٠٤). كما أجر نفس الشخص عقارًا بدرب جنينة سودون بإيجار سنوي قدره عشرة ريالات^(١٠٥).

ولعبت المقدميات دورًا مهمًا في الاستثمارات العقارية في ذلك العصر؛ حيث اشترت قدسية ابنة مخايل القدسي عقارًا بالموسكي بثمن قدره ٩٠٠٠ بارة^(١٠٦). واشترت قدسية ابنة صليب النصراني القدسي وأختها أنا من صائغ قدسي عقارًا بجنينة سودون بـ ٩٠٠ ريالًا حجرًا بطاقة^(١٠٧).

كما باعت نفس المقدسين ومعهما والدتهما التي تدعى سمية وأخ يدعى أنطون عقارًا بحارة التركماني لأحد البنادقة بثمن قدره ٣٠٠٠ ريال حجر بطاقة^(١٠٨). وباعت الوالدة عقارًا لأولادها بحارة التركماني كذلك بثمن قدره ١٣٧ ريالًا حجرًا بطاقة^(١٠٩).

واشترت مقدسية عقارًا بحارة النصارى بـ ١٤٠ ريالًا حجرًا بطاقة من مقدسي^(١١٠). واستأجرت مقدسية عقارًا بحارة التركماني، وكان العقار تابعًا لوقف القاضي عبد اللطيف القراقي بإيجار سنوي قدره ٢٢ نصف فضة^(١١١). وباعت كاسية ابنة حنا القدسي حصة في عقار - لم تحدد الوثيقة موقعه - بـ ٧٠ ريالًا حجرًا بطاقة^(١١٢).

وعلى أية حال تنوعت استثمارات المقدسيين العقارية في مصر من بيع، وشراء، واستئجار، وتأجير، وإسقاط، وكانت نسبة من هذه الاستثمارات داخل إطار المقدسيين أنفسهم - أي استثمارات بينية - ونسبة منها مع باقي الطوائف في مصر: مما أدى إلى تشعب علاقات المقدسيين الاقتصادية.

- علاقات المقدسيين الاقتصادية في مصر:

تشعبت علاقات المقدسيين في مصر مع الكثير من الطوائف آنذاك، ويأتي الشوام - بشكل عام - في مقدمة الطوائف التي ارتبط بهم المقدسيون، وكانت القدس من أهم المدن التي ارتبط بها المقدسيون في مصر بطبيعة الحال، حيث الوطن الذي نشأ فيه "الكثير" منهم، على اعتبار أن بعض المقدسيين ولد في مصر.

وقد تنوعت العلاقات الاقتصادية للمقدسيين، وكان على رأسها علاقات البيع، وكانت "أغلب" حالات البيع - التي اطلعنا عليها - تتم بين المقدسيين وبعضهم البعض من ذلك بيع عقارات للسكن^(٣٣)، ولعل أهم علاقات المقدسيين الاقتصادية في مصر كانت داخل الإطار التجاري، خاصة تجارة الصابون، وبصفة أخص داخل "وكالة الصابون"، وكما مر بنا بيع حواصل داخل الوكالة من جانب مقدسيين لهم وضع مهم بالنسبة للمقدسيين؛ مثل السيد الشريف عبد اللطيف المقدسي، وكان شيخ الحرم القدسي، والذي باع عدة حواصل لمصريين^(٣٤).

ما أن سيطرة المقدسيين بالفعل على تسويق وتجارة الصابون مكثمتهم من إقامة شبكة علاقات اقتصادية مع تجار ومتسبي - تجار التجزئة - هذه السلعة، وكان الحلبيون في مقدمة الشوام الذين ارتبط بهم المقدسيون في مصر^(٣٥). ويأتي الشوام بشكل عام بعد الحلبين؛ حيث لم تحدد الوثائق هوية الكثير من الشوام؛ أي إلى أي المدن الشامية ينتمون، وكان منهم تجار جوخ بالحماوي الكبير^(٣٦).

وارتبط البعض من المقدسيين بعلاقات اقتصادية مع الصفوة العسكرية؛ حيث استأجر أحد الأمراء المماليك عقارات من مقدسيين^(٣٧)، وأفراد من خارج العسكريين^(٣٨).

وارتبط البعض من المقدسيين - خاصة من النصارى - بالبعض من الأقباط؛ حيث يجمع بين الطرفين الانتماء للمذهب الأرثوذكسي، كما تجمعهم المزارات الدينية المقدسة في القدس؛ مثل كنيسة القيامة وغيرها^(٧٨). ولذلك نجد علاقات بيع وشراء من جانب مقدسيين وأقباط من الصعيد^(٧٩).

كما ارتبط البعض من المقدسيين بالبعض من الأرمن الذين أسلموا، ولعبوا دورًا مهمًا في تاريخ مصر في نهايات القرن الثامن عشر^(٨٠).

ومن الجدير بالذكر أن العلاقات بين النصارى الشوام - وبخاصة المقدسيون- والمسلمين قد توقفت على الأوضاع العامة التي تحكم العلاقة بين المسلمين والمسيحيين في مصر^(٨١). كما أن الاقتصاد لم يعرف إلى حد كبير الحساسيات بين أصحاب الديانات المختلفة.

وهكذا ارتبط المقدسيون بعلاقات اقتصادية متشعبة مع كافة الطوائف - تقريبًا - في مصر، ومما ساعد على ذلك اشتغال بعضهم بالحرف.

- المقدسيون وطوائف الحرف :

اشتغل عدد من المقدسيين بالحرف المختلفة، وكانت الصباغة على رأس الحرف التي اشتغل بها النصارى الشوام بشكل عام، وشاركهم الأرمن في هذه الحرفة، كما كانت الصباغة الحرفة الأولى للأقباط^(٨٢).

والصباغة من الفنون التي ازدهرت في العصر العثماني، وقد استقر الصانغون - مثلهم مثل الكثير من الحرفيين - في أحياء خاصة بهم، فكان حي الصباغة^(٨٣) أهم ماطق تركز الصانغين.

وكان لحي الصباغة هذا خصوصية لارتفاع أسعار الذهب والفضة، ولا عجب في أن يلقي عناية كبيرة؛ حيث يذكر جبرار أنه "يحرص ويقل هذا الحي بحرص وعناية أكثر مما يحدث في الأحياء الأخرى"^(٨٤).

ويعمل بهذه الصناعة ذات الخامات الثمينة، والتي يتطلب العمل بها معرفة أكبر ومهارة أفضل، الكثير من المسيحيين الشوام الذين كانوا يعملون في محلات داخل الصباغة^(٨٥).

وقد انتشر الصائغون المقدسيون في خط البيمارستان المنصوري، خاصة في وكالة أقاش، ووكالة أبي طاقية، وخط الصباغة، وكذلك الموسكي، وسوق السلاح، ووكالة قاسم كتحدا، والضريخانه^(٨٦). ولعل أبرز من اشتغل بالصباغة من المقدسيين عازار الصائغ الأرمني القدسي، والذي مر بنا دوره كأحد أهم الشخصيات المقدسية من النصارى.

وبعد العمل في الجواهر "جواهرجي"^(٨٧) من الحرف التي اشتغل بها البعض من المسيحيين الشوام^(٨٨)، وكان بعضهم من القدس، وقد تركز بعض الجواهرجية المقدسيين بخط الصباغة، وكان أبرز الجواهرجية المقدسيين أروتين بن حنا الأرمني القدسي، والذي كان له نشاط اقتصادي واسع كما مر بنا.

ومارس بعض المقدسيين الرسم، وكان حنا الأرمني القدسي رسام الأيقونات أشهر الرسامين المقدسيين، وأحياناً تشير الوثائق إليه بالنقاش، وقد كان يقوم بالرسوم الجدارية والزخرفية، وكان من هذه الأعمال مذبح كنيسة مار جرجس بدير مار مينا بمصر القديمة. وقد ارتبط حنا الرسام بفنان مصري يدعى إبراهيم الناسخ، والذي ترك تراثاً ضخماً من الأيقونات والمخطوطات منتشرة في كنائس وأديرة مصر، وكان زميلاً لحنا الأرمني في العمل، وارتبط اسماهما معاً؛ حيث اشتركا في إنجاز أعمال معاً خلال الفترة ما بين ١٧٤٢ إلى ١٧٥٥ م^(٨٩).

والجدير بالذكر أن مثال حنا الأرمني القدسي وإبراهيم القبطي الناسخ لخير دليل على العلاقات بين المقدسيين والمصريين، خاصة في المجال الاقتصادي.

وتؤكد الدراسة المتأنية لأيقونات كنيسة أبي السيفين قيام حنا الأرمني بعمل معظم أيقونات القرن الثامن عشر بهذه الكنيسة بالاشتراك مع إبراهيم الناسخ، وقد استعان كلاهما ببعض أقاربه في إنجاز العديد من الأيقونات، وكان جرجس بن حنا الأرمني نقاشاً كوالده، ولاشك في استعانة الوالد به في بعض تلك الأعمال؛ حيث تشير العديد من الوثائق إلى "حنا النقاش وولده الذي جرجس النقاش"^(٩٠).

وفي نفس الوقت استعان حنا بابن أخيه جرجس بن صليب، كما استعان إبراهيم الناسخ ببعض أقاربه الذين يعملون في نفس المجال^(٩١).

ولقد أكد إنجاز هذه الأعمال بالتعاون بين المقدسين والمصريين داخل مصر على امتزاج المقدسي والمصري وتقاليد فنيهما، وكان لذلك أثره في تخليد ذكر الفتانين معاً القدسي والقبطي.

وقد أنجز حنا الأرميني القدسي مجموعة كبيرة من الأيقونات ليس في مصر القديمة فحسب، بل امتد نشاطه لأديرة وادي النطرون^(٩٢).

واشتغل بعض المقدسين في صناعة البكسماط -الخبز الجاف^(٩٣)، كما امتلك البعض منهم ورشاً لصناعة الحرير^(٩٤).

وعلى أية حال كان للمقدسين دور مهم في بعض الحرف في العصر العثماني، وارتبطوا مع نظرائهم من المصريين؛ مما كان له أثره على العلاقات بين الطرفين من ناحية، وإثراء طوائف الحرف ذاتها من ناحية أخرى.

- الوضع الاقتصادي للمقدسين في مصر:

مارس بعض المقدسين تقديم القروض، وقد شاركوا الأقباط واليهود والأروام في هذه المهنة^(٩٥).

وقد قدم المقدسيون هذه القروض لشوام؛ فعلى سبيل المثال قدمت نصرانية مقدسية تدعى هوري قرضاً قدره ثلاثون ديناراً ذهباً محبوباً لحنا ابن فضل الحريري النصراني الشامي الدمشقي^(٩٦). وأقرض المعلم إيليا ابن موسى بن حنين اليهودي الربان القدسي قرضاً صغيراً قدره أربعون نصف فضة لأحد النصاري^(٩٧).

وأمدتنا المصادر بقروض؛ ولكن هذه المرة في القدس ذاتها؛ حيث أقرض جريس القبطي عبد المسيح القبطي أيضاً ٦٠٠ قرش^(٩٨). وأقرض محمد بن عمارة المغربي يوسف بن حنا القبطي ٥ ليرات فرنسية^(٩٩). وقد عمل يهودي ربان مقدسي صرافاً بالديوان العالي^(١٠٠).

وبشير ريمون إلى قيامه بحصر نحو ٢٣ تاجرًا من نابلس ومن القدس في الفترة من ١٦٦٠-١٧٩٨ م، وبلغ إجمالي ثروتهم ١٩,٤٧٨,٩٩٣ بارة^(١٠١)، ومعنى ذلك أن متوسط ثروة كل تاجر منفرد تزيد على ثلاثة أرباع مليون بارة.

وفي دراسة أخرى لنفس المؤلف في نهايات القرن الثامن عشر، وجد أن متوسط ثروة أحد عشر نصرانيًا شاميًا تقدر بـ ٢٢٩,٢٤٨ بارة؛ أي قرابة ربع مليون بارة، ولاحظ أنها تتجاوز إلى حد بعيد متوسط ثروة نفس العدد من الشوام المسلمين التي وصلت إلى ١٦٢,٣٥٥ بارة^(١٠٢).

وعلى أية حال توضح هذه الدلائل أن البعض من المقدسيين تمتع بوضع اقتصادي ممكنه من تقديم قروض متوسطة وصغيرة، وبعضها كبيرة إلى حد ما، كما أن بعضهم جاوزت ثروته ثلاثة أرباع المليون بارة، وهذا مؤشر ذو دلالة على أن شريحة من هؤلاء المقدسيين تمتعت بوضع اقتصادي جيد، بالقياس بالكثير من الطوائف الأخرى في مصر بما فهم المصريون أنفسهم.

ونخلص مما سبق عرضه إلى أن تجارة مصر مع القدس شهدت نموًا بعض الشيء في ذلك العصر، وأن القاهرة كانت مركزًا تجاريًا مهمًا، كما كانت القدس كذلك.

وانتشر العديد من المقدسيين - خاصة النصارى - في المراكز التجارية المصرية الرئيسية، وشكل هؤلاء أقلية ذات حيوية ونشاط تجاري واسع.

وكان الحج بالنسبة للنصارى موسمًا تجاريًا؛ حيث تتم عمليات البيع بالقرب من كنيسة القيامة؛ مما شكل سوقًا للتحف التي يعود بها الحجاج إلى أوطانهم، كما أن الحجاج كانوا يحملون معهم بضائع تساعد في تسديد نفقات الرحلة.

وكان البعض من الحجاج المسلمين يمرون بالقدس في طريق رحلتهم للحجاز، وكان بعضهم يستقر بالقدس للدراسة.

وقد انتشرت القوافل التي تنقل البضائع عبر البلدين، وكان عمادها الجمال، ولعب شيوخ القبائل دورًا مهمًا في نقل البضائع. وكان الصابون أحد أهم تلك السلع التي كاد المقدسيون يحتكرون تسويقه في مصر بمشاركة شوام آخرين.

وقد رأينا صادرات مصر إلى القدس، والتي كانت متعددة، خاصة القمح في أوقات الأزمات الاقتصادية، ويخضع تصديره لرقابة من الباشا وفي بعض الأحيان من السلطان العثماني رأسًا. ويصدر كذلك العدمس والأرز وكمية من السكر، وتعيد مصر تصدير أعداد من الرقيق الذي تستورده من قوافل وسط أفريقيا إلى جانب كميات من الفول وغيرها.

وكان الصابون على رأس السلع التي تستوردها مصر من القدس، ولعل وجود وكالة الصابون وسيطرة المقدسيين عليها خير دليل على ذلك، كما استوردت زيت الزيتون وبذور النيلة والمسابح وبعض أنواع من الأقمشة.

وقد لعب المقدسيون دورًا مهمًا في الاستثمارات العقارية في مصر؛ مثل شراء عقارات للسكن أو حوانيت للتجارة، كما ضربت المرأة المقدسية بسهم وافر في تلك الاستثمارات؛ مما يؤكد أهلية المرأة في ذلك العصر.

ونشعبت علاقات المقدسيين في مصر مع العديد من الطوائف نصارى، ومسلمين، وأفراد من الصفوة العسكرية، وأحيانًا يهود، وإفرنج.

كما كان للمقدسيين دور واضح في طوائف الحرف؛ مثل الصائغين والجواهريين والرسامين، وكان بعضهم من أبرز من اشتغل بالحرف في مصر في ذلك العصر.

وقد تمتع البعض من المقدسيين بوضع اقتصادي جعلهم من بين الطبقة العليا والمتوسطة من ناحية الثروة.

هوامش الفصل الثالث

- (١) جوزيف بتمس: رحلة جوزيف بتمس (الحاج يوسف) إلى مصر ومكة المكرمة والمدينة المنورة، ترجمة ودراسة: عبد الرحمن الشيخ، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٥ م، ص ٣٤؛ يونان لبيب ومحمد مزين: تاريخ العلاقات المصرية المغربية منذ مطلع العصور الحديثة حتى عام ١٩١٢ م، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٠ م، ص ١٠٨.
- (٢) نللي حنا: ثقافة الطبقة الوسطى في مصر العثمانية (ق ١٦-ق ١٨ م) ترجمة: رؤوف عباس، الدار المصرية اللبنانية، القاهرة ٢٠٠٤ م، ص ٦٣، ٦٤.
- (3) Soboul, Le Siècle Des Lumieres, Liver III, Presses Universitaires des France, Paris, 1977, p. 886; Halil Inalcik, The Middle East and the Blakns under Ottoman Empire, Indiana Univ. Turkish Studies, vol. 9, U.S.A, 1994, p. 272.
- (٤) علي بركات: رؤية الجبرتي لبعض قضايا عصره، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٧ م، ص ٢٦.
- Shaw, Ottoman Egypt in the Age of the French, Revolution, Harvard, 1964, p. 129.
- (٥) أندريه ريمون: الحرفيون، المرجع السابق، ج ٢، ص ٧٠٢-٧٠٤.
- (٦) محكمة القسمة العربية: من ١١٦، ص ٢٤١، ٢٤٢، ٤٦٩، ٢٢ ذو القعدة ١١٧٣ هـ/ ٧ يوليو ١٧٦٠ م: محكمة الإسكندرية: من ٨٦، ص ١٣٤، ١٦٩، ١٠ شوال ١١٧٧ هـ/ ١٢ أبريل ١٧٦٤ م.
- (٧) القسمة العربية: من ١٠٨، ص ٣٢٤، ٦، ٧٦١ م، محرم ١١٦٣ هـ/ ١٦ ديسمبر ١٧٤٩ م.
- (٨) نفسه: من ٦٤، ص ٩٣، ٩٤، ١١٧ م، ٢٨، ١٠٩٨ هـ/ ٢٤ ديسمبر ١٦٨٦ م.
- (٩) نفسه: من ٨٨، ص ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٩٣ م، ٨، جمادى الأولى ١١٣٢ هـ/ ١٨ مارس ١٧٢٠ م.
- (١٠) من وثائق القدس، المرجع السابق، ص ٢٨، ٢٩.
- (١١) ريمون: المرجع السابق، ج ٢، ص ٧١٠.
- (١٢) من وثائق القدس: المرجع السابق، ص ٥٦؛ نللي حنا: تجار القاهرة في العصر العثماني، سيرة أبو طاقية شاهيندر التجار، ترجمة: رؤوف عباس، الدار المصرية اللبنانية، القاهرة ١٩٩٧، ص ٦١.
- (١٣) عراقى يوسف: الوجود العثماني المملوكي في مصر في القرن الثامن عشر وأوائل القرن التاسع عشر، ط ١، دار المعارف، القاهرة ١٩٨٥ م، ص ٣٨١.

Browne, W., G., *Nouveau Voyage Dans La Haute et Basse Égypt, La Syrie, Le Darfour*, Paris, 1800, p. 105.

- (١٤) أحمد حامد إبراهيم: المرجع السابق، ص ص ٣٢٠، ٣٢١.
- (١٥) نفسه، ص ٣٢١.
- (١٦) ألبرت حوراني: المرجع السابق، ج ٢، ص ص ٦٤، ٦٥.
- (١٧) ريمون: المرجع السابق، ج ١، ص ٣٠٤.
- (١٨) نفسه: ج ٢، ص ص ٢٨٦، ٢٨٧.
- (١٩) نفسه: ج ١، ص ٣١١.
- (٢٠) جيران: الحياة الاقتصادية في مصر في القرن الثامن عشر، وصف مصر، ترجمة: زهير الشايب، ج ٤، دار الشايب للنشر، القاهرة ١٩٧٨، ص ص ٢٦٧، ٢٦٨.
- (٢١) نفسه: ج ٤، ص ٢٦٨.
- (٢٢) للمعلومات عن هجمات العربان، انظر: جمال كمال محمود: هجمات البدو وأثارها الاقتصادية والاجتماعية في ريف الدلتا في العصر العثماني، بحث ضمن أبحاث ندوة البدو في الوطن العربي عبر المصور، والتي عقدتها الجمعية التاريخية بالتعاون مع المجلس الأعلى للثقافة في الفترة من ٦-٨ أبريل ٢٠١٠ "تحت النشر".
- (٢٣) جيران: المصدر السابق، ج ٤، ص ٢٦٨.
- (٢٤) أحمد حامد إبراهيم: المرجع السابق، ص ٣٩.
- (٢٥) عبد الحميد سليمان: تاريخ الموانئ المصرية في العصر العثماني، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٥ م، ص ٢٧٣.
- (٢٦) أي أمر أو مرسوم يصدره الباشا، انظر: محمد علي الأنسي: قاموس الدراري اللامعات في منتخبات اللغات، بيروت ١٩٠٠ م، ص ١٣٦: أحمد السعيد سليمان: ناصيل ما ورد في تاريخ الجبرتي من الدخيل، دار المعارف، القاهرة ١٩٧٩ م، ص ص ٤٩، ٥٠.
- (٢٧) سحر علي حنفي: العلاقات التجارية بين مصر وبلاد الشام الكبرى في القرن الثامن عشر، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠٠ م، ص ١٦٥.
- (٢٨) انظر تفاصيل ذلك في ملحق "١١".

- (٢٩) أحمد حامد إبراهيم: المرجع السابق، ص ٣٩.
- (٣٠) جيزار: المصدر السابق، ج ٤، ص ص ٢٦٥، ٢٦٦.
- (31) Sonini, C. S., voyage Dans La Haute Et Basse Égypte Tom III, Paris (W.D), p. 381.
- (٣٢) الصالحية النجمية: من ٤٩٥، ص ٢٠٨، م ٨٣٩، ٤ رمضان ١٠٣٩هـ / ١٧ أبريل ١٦٣٠م: جيزار: المصدر السابق، ج ٤، ص ٢٦٦.
- (٣٣) أحمد حامد إبراهيم: المرجع السابق، ص ٣٩.
- (٣٤) سحر حنفي: المرجع السابق، ص ص ١٦٩، ١٧٠.
- (35) Chohe, Amnon, Palestin in the 18 Century, Jerusalem, 1973, p. 265.
- (٣٦) سحر حنفي: المرجع السابق، ص ١٩٤.
- (٣٧) سليمان حسنين: تجار القاهرة في القرنين السادس عشر والسابع عشر، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠٣م، ص ١٦٩.
- (٣٨) عراقي يوسف: المرجع السابق، ص ٣٥٨.
- (٣٩) السيد سمير عبد المقصود: المرجع السابق، ص ص ٤٢، ٤٣.
- (٤٠) ريمون: المرجع السابق، ج ١، ص ٥٢١.
- (٤١) القرش أبو كلب هو الريال الهولندي وكان أقل قيمة من الريال الحجر وكلها كانت تقدر بقيمة العملة التركية والنصف ديواني، انظر: أحمد شلبي بن عبد الغني: أوضح الإشارات فيمن تولى مصر القاهرة من الوزراء والباشاوات، تحقيق: عبد الرحيم عبد الرحمن، القاهرة ١٩٧٨م، ص ١٠٩.
- (٤٢) انظر تفاصيل أكثر عن هذا الموضوع في الملحق ١٣.
- (٤٣) الجيزري: المصدر السابق، ج ٥، ص ٣٠٩.
- (٤٤) جيزار: المصدر السابق، ج ٤، ص ٢٥٧.
- (٤٥) محكمة الباب العالي: ص ٣١١، ص ص ٣٩٠، ٣٩١، ٧١٩، ١٦ ذو الحجة ١٢٠٥هـ / ١٦ أغسطس ١٧٩١م: محكمة الزاهد: ص ٦٨١، ص ١٣٢، م ٣٣١، ١٣ رجب ١٠٩٣هـ / ١٣ يوليو ١٦٨٢م.
- (٤٦) جيزار: المصدر السابق، ج ٤، ص ٢٦٥.
- (٤٧) السيد سمير: المرجع السابق، ص ٤١.

(48) Masters, Bruce: The Origins of Western Economic Dominance in the Middle East, p. 68 in (Mercantilism and the Islamic Economy in Aleppo 1600-1750), New York Univ. Press, New York, 1988.

(٤٩) محمد عفيفي: الأقباط في مصر في العصر العثماني، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٢، ص ١٤٢، ١٤٣.

(٥٠) السيد سمير عبد المقصود: المرجع السابق، ص ٤٢، ٤٣.

(٥١) محكمة الصالح: ص ٣٦٧، ص ٥٦، م ١٣٤، ٢٤ صفر ١١٩٥ هـ/ ٩ فبراير ١٧٨١.

(٥٢) محكمة الزاهد: ص ٧٠، ص ٩٤، م ٢٤٣، ١٥ شوال ١١٨٩ هـ/ ١٠ ديسمبر ١٧٧٥ م.

(٥٣) جمال كمال محمود: عازار الأرمي: صائغ في القاهرة في القرن الثامن عشر، بحث ضمن أبحاث مؤتمر العلاقات الاقتصادية العربية الأرمنية، مركز الدراسات الأرمنية، كلية الآداب، جامعة القاهرة ٢٠١٠ م، ص ٣.

(٥٤) صالحة نجمية: ص ٥٢٩، ص ٤٩، ٥٠، م ٩٣، ٢٦ ذو القعدة ١١٩٠ هـ/ ٧ يناير ١٧٧٧ م.

(٥٥) نفسه: ص ١، ١ م، ٢٠ ذو الحجة ١١٩٥ هـ/ ٧ ديسمبر ١٧٨١ م.

(٥٦) نفسه: ص ٧٤، م ١٤٧، ٨ محرم ١١٩١ هـ/ ١٦ فبراير ١٧٧٧ م.

(٥٧) نفسه: ص ٥٣٥، ص ٦٠، م ١٠٣، ٢٠ محرم ١٢٠٧ هـ/ ٨ سبتمبر ١٧٩٢ م.

(٥٨) نفسه: ص ٥٢٩، ص ٤٠٢، م ٧٣٦، ٣ محرم ١١٩٤ هـ/ ١٠ فبراير ١٧٨٠.

(٥٩) جمال كمال محمود: حارة البنادقة بالقاهرة في العصر العثماني، ضمن الكتاب التذكاري لتكريم الدكتور/ لطيفة سالم، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، ٢٠١٢، ص ١٥٠.

(٦٠) صالحة نجمية: ص ٥٣٤، ص ٣٤٠، م ٦٩٠، ٢ شوال ١٢٠٥ هـ/ ٤ يونيو ١٧٩١ م.

(٦١) نفسه: ص ٣٣٩، م ٦٨٧، ٢ شوال ١٢٠٥ هـ/ ٤ يونيو ١٧٩١ م.

(٦٢) نفسه: ص ٥٢٩، ص ٥٧، ٧٤، م ١٤٩، ٨ محرم ١١٩١ هـ/ ١٦ فبراير ١٧٧٧ م.

(٦٣) الباب العالي: ص ٢٧٩، ص ٤٩٠، م ٨٩٨، ٢٧ ذو القعدة ١١٨٦ هـ/ ٢٠ فبراير ١٧٧٣ م.

(٦٤) صالحة نجمية: ص ٥٢٧، ص ٢٦١، م ٥٥٧، ١٠ شعبان ١١٨٥ هـ/ ١٨ نوفمبر ١٧٧١ م.

(٦٥) الباب العالي: ص ٢٩٩، ص ٢٢٠، م ٣٣٥، ٩ محرم ١١٩٦ هـ/ ٢٥ ديسمبر ١٧٨١ م.

(٦٦) باب الشعربة، ص ٦٢٩، ص ٢٣٨، م ٥٩١، ٢٦ ذو القعدة ١١٠٨ هـ/ ١٦ يونيو ١٦٩٧ م.

- (٦٧) الزاهد: س٦٩٨، ص١٥٧، م٨٢١، ٢٤ جمادى الآخرة ١١٨٠هـ/ ٢٧ نوفمبر ١٧٦٦م.
- (٦٨) قسمة عربية: س١٢٣، ص٥٨، ٥٩، م١٠٢، ١٣ ذو القعدة ١١٨٤هـ/ ٢٨ فبراير ١٧٧١م؛ نفسه: ص٧٢، ٧٣، م١٢٧، غرة ذو الحجة ١١٨٤هـ/ ١٦ فبراير ١٧٧١م.
- (٦٩) جمال كمال محمود: حارة البنادقة، السابق، ص١٠.
- (٧٠) صالحة نجمية: س٥٣٣، ص١، ١م، ٢٠ ذو الحجة ١١٩٥هـ/ ٧ ديسمبر ١٧٨١م.
- (٧١) نفسه: س٥٢٧، ص٨، ٩، م١٢، ١٨ شوال ١١٨٤هـ/ ٢٩ يناير ١٧٧١م.
- (٧٢) نفسه: س٥٣٥، ص٦٠، ١٠٣، م٢٠، المحرم ١٢٠٧هـ/ ٨ سبتمبر ١٧٩٢م.
- (٧٣) الباب العالي: س٢٩٩، ص٢١٩، ٢٢٠، م٩، ٣٣٣ محرم ١١٩٦هـ/ ٢٦ ديسمبر ١٧٨١م.
- (٧٤) الزاهد: س٦٩٩، ص١٢٧، ١٢٨، م٣٧٣، ٢٠ ربيع الأول ١١٨٤هـ/ ١٤ يوليو ١٧٧٠م؛ صالحة نجمية: س٥٣٠، ص٥٧، م١٠٣، ١٦ ذو القعدة ١١٩٢هـ/ ٦ ديسمبر ١٧٧٨م.
- (٧٥) نفسه: س٥٢٧، ص٢٦١، ٥٥٧، م١٠، شعبان ١١٨٥هـ/ ١٨ نوفمبر ١٧٧١م.
- (٧٦) الباب العالي: س٢٩٩، ص٢٢٠، ٣٣٥، م٩، محرم ١١٩٦هـ/ ٢٥ ديسمبر ١٧٨١م.
- (٧٧) صالحة نجمية: س٥٢٩، ص٣٦١، ٦٦٥، م٢٠، ذو القعدة ١١٩١هـ/ ١٩ ديسمبر ١٧٧٧م.
- (٧٨) ماجد عزت إسرائيل: الأبعاد الثقافية للجالية الأرمنية في القدس، بحث ضمن أبحاث ندوة العلاقات الثقافية العربية الأرمنية، منشورات مركز الدراسات الأرمنية، كلية الآداب، جامعة القاهرة ٢٠٠٩م، ص٢٥٤: انظر: لوحة (٧).
- (٧٩) صالحة نجمية: س٥٣٣، ص١، ١م، ٢٠ ذو الحجة ١١٩٥هـ/ ٧ ديسمبر ١٧٨١م؛ نفسه، ص١٠، ١١، م١٧، ٢٥ ذو الحجة ١١٩٥هـ/ ١٢ ديسمبر ١٧٨١م.
- (80) Crecelius, D., "The Mamluk beylicate of Egypt in the Last decades before its destruction by Muhammad Ali Pash in 1811" in the Mamluks in Egyptian Politics and Society, edited by Thomas Philip and Ulrich Haarman, Cambridge Univ. Press, London, 1998.
- (81) Philip Thomas, The Syrians in Egypt 1725-1975, Berlin, 1985.
- (82) Gabriel Baer, Egyptian Guilds in Modern Times, Jerusalem, 1964.
- (٨٣) نشر المعهد الفرنسي بالقاهرة دراسة قيمة عن الصاغة لميشيل توشرار، انظر:

Michel Tuchscherer, Evolution Toponymique et Topographique de la Sâga du Caire à l'époque Ottomane, Annales Islamologiques Analsi XXV, IFAO, Le Caire 1991.

- (٨٤) جيزار: المصدر السابق، ج٤، ص٢١٦.
- (٨٥) أندريه ريمون: القاهرة تاريخ حاضرة، ترجمة: لطيف فرج، دار الفكر للدراسات والنشر والتوزيع، القاهرة ١٩٩٤م، ص١٠٥.
- (٨٦) جمال كمال محمود: الزمن في مصر في العصر العثماني، رسالة دكتوراه غير منشورة، كلية الآداب، جامعة القاهرة ٢٠٠٥م، ص٩٨.
- (٨٧) الجواهري أو الجوهري هو صانع الجواهر، والجوهر لفظ معرب والواحدة جوهرة. انظر: محمد علي عبد الحفيظ: أشغال المعادن في القاهرة العثمانية في ضوء مجموعات متاحف القاهرة وعمايرها الأثرية، رسالة ماجستير غير منشورة، كلية الآثار، جامعة القاهرة ١٩٩٥م، ص١١٦.
- (88) Pascale Gazaleh, Masters of the Trade Crafts and Crafts People in Cairo, 1750-1850, A.U.C, Egypt, 1999.
- (٨٩) مجدي جرجس: يوحنا الأرمني وأيقوناته القبطية، فنان في القاهرة العثمانية، المجلس الأعلى للثقافة ٢٠٠٨، ص١٠٩، ١١٠.
- (٩٠) صالحة نجمية: ص٥٢٩، ٤٠٢، م٣٠٧٣٦ محرم ١١٩٢هـ/ ١/٢ فبراير ١٧٧٨م.
- (٩١) مجدي جرجس: المرجع السابق، ص١١٤.
- (٩٢) ماجد عزت إسرائيل: وادي التطرون في القرن التاسع عشر، دراسة تاريخية وثائقية، المجلس الأعلى للثقافة، القاهرة ٢٠٠٩م.
- (٩٣) عبد الرحيم عبد الرحمن: فصول من تاريخ مصر الاقتصادي والاجتماعي في العصر العثماني، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٨٩م، ص٢٦٢.
- (٩٤) أندريه ريمون: الحرفيون، السابق، ج١، ص٣٣٧.
- (٩٥) عبد العزيز الشناوي: الدولة العثمانية دولة إسلامية مفتري عليها، ج٣، مكتبة الأنجلو المصرية، القاهرة ١٩٨٦، ص١٥٣٧.

Charles Issawi, Egypt at Mid Century, An Economic Survey, Oxford Univ. Press, London; 1954; P.24.

- (٩٦) صالحة نجمية: ص٥٣٢، ٣٦٨، ٥٦٨م ٧ شعبان ١١٩٥هـ/ ٢٩ يوليو ١٧٨١م.
- (٩٧) ياب الشعرية: ص٥٩٦، ٦٧٨م ٢٨، ٢٣٩١م ربيع الأول ١٠٠٥هـ/ ١٩ نوفمبر ١٥٩٦م.

- (٩٨) أحمد حامد إبراهيم: نصارى القدس، ص ٥٠٧.
- (٩٩) نفسه: ص ٥١١.
- (١٠٠) السيد سمير: المرجع السابق، ص ١٥٠.
- (١٠١) أندريه ريمون: الحرفيون، السابق، ج ١، ص ٣٥٣.
- (١٠٢) أندريه ريمون: المصريون والفرنسيون في القاهرة ١٧٩٨-١٨٠١ م، ترجمة: بشير السباعي، ط ١، عين للدراسات والبحوث الإنسانية والاجتماعية، القاهرة ٢٠٠١ م، ص ٦١، ٦٢.

الفصل الرابع

العلم والعلماء بين مصر والقدس

يلعب العلم والعلماء دورًا كبيرًا في تقوية الروابط بين الشعوب وبعضها البعض، ولا يقل دور العلم عن السياسة والاقتصاد في ذلك الأمر، بل ربما يتفوق عليهما في بعض الأحيان.

وقد كان الأزهر - ولا يزال - رابطًا قويًا بين مصر والقدس منذ إنشائه وحتى الآن. وقد ساعد على ذلك أن الدراسة في الأزهر لا تعترف بالتفرقة بين الشعوب من حيث الأصل أو اللغة بل الكل سواء، طالما أنهم مسلمون، وتقوى تلك الرابطة إذا كانت مصر والقدس تحت حكم دولة واحدة، وهو ما تحقق في أغلب عصور التاريخ، خاصة العصر العثماني الذي نحن بصدد دراسة العلاقات بين الجانبين خلاله.

وساعد وجود الأزهر على نزوح عدد ليس بالقليل من المقدسيين للدراسة به، وأثر البعض من هؤلاء الاستقرار في مصر والتدريس في الأزهر وغيره من المساجد والمدارس، وتبوأ بعض هؤلاء مكانة متميزة في عصره؛ حيث اشتغل العلماء المقدسيون في وظائف التدريس والإفتاء بالأزهر، ومن المقدسيين من جمع بين التدريس والإفتاء معًا. كما تولى بعض العلماء المقدسيين وظائف القضاء في مصر.

وارتبط الكثير من العلماء المقدسيين بكبار العلماء في مصر سواء أكانوا مصريين أو نازحين إلى مصر من بلدان العالم الإسلامي، وكان لبعض العلماء المقدسيين علاقات قوية بالعديد من كبار الأمراء، أي ارتبطت الصفوة العلمية بالصفوة الحاكمة أو بمعنى آخر ارتبط العلم بالسياسة.

وعلى الجانب الآخر وُجد العديد من العلماء المصريين بالقدس سواءً للزيارة أو الاستقرار، وهؤلاء كانوا حلقة الوصل كمسابقهم بين مصر والقدس.

ومما ساعد على ذلك وجود المكتبات، وهي أهم أدوات العلم والمعرفة؛ حيث احتوت كثير من المساجد والمدارس على خزائن الكتب؛ مما سهل على الطلبة والدارسين بشكل عام المادة العلمية اللازمة لبحوثهم، ولم يقتصر وجود المكتبات على المسلمين فحسب، بل وجد العديد من المكتبات داخل الكنائس والأديرة، ولا شك في أن ذلك كله ساعد بشكل أو بآخر على دعم العلاقات بين مصر والقدس.

- دور الأزهر في تقوية الروابط العلمية بين مصر والقدس :

يعد الأزهر أقدم جامعة - لا تزال تؤدي دورها منذ إنشائها في القرن الرابع الهجري/ العاشر الميلادي حتى الآن - على وجه الأرض. وإن كانت هناك جامعات أو معاهد علمية وتعليمية أقيمت في مصر قبل الأزهر: مثل جامعات منف، وهليوبوليس، وسائس وغيرها في العصر الفرعوني، وأكاديمية الإسكندرية ومكتبتها في العصرين البطلمي والروماني.

وأقيمت في بعض أقاليم منطقة الشرق مؤسسات علمية ذات مستوى رفيع؛ مثل أكاديمية أثينا وغيرها في العصر الهليني. ولكن لم تعمر جميع هذه المؤسسات طويلاً، وطويت صفحاتها، واندثرت معالمها، وانتقلت من مسرح التاريخ إلى كتب تروي قصتها للأجيال المتعاقبة.

وعلى ذلك إذا قلنا إن الأزهر الشريف هو أقدم جامعة في العالم، فإننا نعني أنه أقدم جامعة مضى من عمرها أكثر من ألف سنة، ولا يزال بصرحه الشامخ وامتداداته الإقليمية يواصل مسيرته الحضارية، ولا يزال بحيويته المتجددة الرمز الحي المجسد للتراث الفكري الإسلامي العربي.

وقد قيل في هذا الصدد إن للمسلمين قبلتين، قبلة دينية، وأخرى علمية؛ أما القبلة الدينية فهي المسجد الحرام في مكة المكرمة، وأما القبلة العلمية فهي الأزهر الشريف في القاهرة^(١).

لقد قدر للأزهر منذ أن بدأ الفاطميون إنشاءه عام ٣٥٩هـ/٩١٩م. أن يكون حدثاً مهماً؛ فمنذ بداية الصلاة فيه عام ٣٦١هـ/٩٢١م كان كعبة العلم والعلماء في مصر، والحصن الحصين لعلوم الإسلام واللغة العربية، للحفاظ عليها والعمل على إنمائها وتطورها.

ورغم أن الفاطميين استغلوا الأزهر لنشر المذهب الشيعي فإن ذلك لم يستمر طويلاً؛ حيث أغلقه السلطان صلاح الدين الأيوبي لكونه من أهم مراكز نشر المذهب الشيعي، ثم قام بإنشاء المدارس التي تهتم بالمذهب السني، ورصد الأوقاف عليها.

وما إن قامت سلطنة المماليك حتى أعادوا فتح الأزهر مرة أخرى، ولكن هذه المرة؛ ليكون قلعة لنشر المذهب السني. ومنذ ذلك الوقت أصبحت مصر وأزهرها قبلة للعلم والعلماء.

واستمر ذلك الوضع حتى العصر العثماني، وتطور الأزهر أكثر، ولم يتدخل العثمانيون في شئونه التعليمية^(٦)، ومما ساعد الأزهر على الاستمرار الأوقاف التي أرصدت على الأزهر وأروقته المتعددة.

ولعب الأزهر دوراً مهماً في احتفاظ مصر بالريادة العلمية؛ حيث حسمت المنافسة بين القاهرة وبغداد عاصمة الخلافة العباسية لصالح القاهرة منذ أوائل عصر سلاطين المماليك على أثر الهجمة المغولية على بغداد، كما حسمت أيضاً المنافسة بين القاهرة ودمشق، بعد الغزوات الصليبية على العالم الإسلامي، والتي تركزت على الشام بخاصة، وما لبثت الشام نفسها أن أصبحت إقليماً تابعاً لدولة المماليك، وعاصمتها القاهرة؛ وبالتالي ظلت القاهرة "العاصمة" مركز الصدارة، ليس للسلطة فحسب، بل كملتقى للعلماء من كل مكان. واستمرت تلك الريادة خلال العصر العثماني، وظل الأزهر قبلة للطلاب والعلماء من أنحاء العالم الإسلامي، وفي مقدمتها بلاد الشام.

- رواق الشوام بالأزهر الشريف :

أقبل الشوام - بما فهم المقدسيون - على مصر للتعليم بأزهرها؛ ويرجع ذلك للعلاقات القوية التي تربط بينهما، وتضرب بجذورها في أعماق التاريخ؛ حيث كانت مصر والشام دولة واحدة في فترات طويلة من التاريخ^(٧).

ونتيجة ازدياد عدد الوافدين من الشام للدراسة بالأزهر تم تخصيص رواق لهم عرف برواق الشوام. ويقع إلى يمين الداخل من باب الشوام، وبابه في المقصورة القديمة، ويشتمل على إيوانين متسعين غطيت أرضهما بالبلاط. وشيدت في أعلاهما مساكن للطلبة، وقد بلغ عددها ثلاثين مسكنًا. وبالرواق خزانة كتب يشرف عليها فيم، وبلغ عدد محتوياتها ٢١٠٠ مجلد، وكانت الاستعارة الخارجية للكتب متاحة لطلبة جميع الأروقة بالأزهر بالشرط التقليدي؛ أي بعد أن يستوفي طلبة الرواق حاجاتهم من الكتب أولاً. وفي الرواق بئر وصنابير داخلية وخلوة للتعبد ومطبخ. وكان يعمل فيه جابٍ لتحصيل إيراد الأوقاف المحبوسة على الرواق، كما عين فيه كاتب وبواب وسقاء. وهو أكبر أروقة الأزهر وأكثرها ازدحامًا بالطلبة. وبلغ مقدار الجراية التي تصرف لهم كل يومين ثمانمائة وستة وخمسين رغيفًا. كما كانت تصرف لهم مرتبات نقدية في أول كل شهر هجري. وقد أنشأ هذا الرواق السلطان الأشرف قايتباي (٩٠١-٨٧٢هـ/١٤٦٨-١٤٩٦م)، وهو أحد سلاطين دولة المماليك الجراكسة. وزاد فيه الأمير عثمان كتنخدا القازدغلي، ثم الأمير عبد الرحمن كتنخدا، وهما من الأمراء البارزين في العصر العثماني^(٤).

- تنظيم أروقة الأزهر في العصر العثماني :

خضعت أروقة الأزهر لنظام إداري دقيق في العصر العثماني؛ فقد سجلت الأروقة التي يقيم فيها الطلبة وبعض مدرسي الأزهر تسجيلًا تفصيليًا دقيقًا في سجلات قاضي القضاة العثماني بمحكمة الباب العالي بالقاهرة، بأسمائها وأوصافها ومواقعها وتقسيماتها.

وخضع تقسيم الأروقة إلى نظام الخلوات - غرف معزولة للتعبد - فالمقيم في الرواق، سواء أكان مدرسًا أم طالبًا، يتبع خلوته طبقًا للتحديد الوارد في قرار قاضي القضاة الصادر بإسكانه.

وبلاحظ أن معظم الخلوات كان يسكنها المدرسون في الأزهر؛ لأن النظام السائد وقتذاك أن تظل إقامتهم فيها. أما الطلبة فكانوا يتبعون مساكن الخزانات - صنوان كبير - والطاقات.

وعلى الرغم من أن قرار إسكان المدرس أو الطالب بالأروقة يقتضي أن يكون صادراً من قاضي القضاة في مصر ومسجلاً في سجلاته؛ فإنه لم يكن ينفذ إلا بعد أن يعتمد بخاتم اثنين من كبار علماء الجامع الأزهر^(٥).

وقد ارتبط العلماء المقدسيون بالأزهر؛ حيث نجد أن الكثيرين منهم قد عاد إلى بلاده بعد تحصيله العلم، ونيل الإجازة العلمية من علمائها، وصار في مصاف العلماء وأهل الإفتاء والتدريس؛ ولكنه يحرص على الاستزادة من العلم، فيكرر زيارته لمصر أكثر من مرة، وكان لهذا أثره في الترابط الثقافي بين مصر والقدس^(٦).

ولعل أهم خصائص أروقة الأزهر أنها لم تطبق سياسة التمييز العنصري على الطلبة الراغبين في سكنها، ولم تأخذ بنظام الطبقية، فكانت الأروقة تستقبل بني الإسلام، ولم تؤثر فرقاً على فريق بسبب الفروق الاجتماعية أو الاقتصادية، فكانت المساواة بأشمل معانيها هي سمة نظام القبول بالأروقة. وقد قامت أروقة الأزهر بدور بارز في دعم الترابط بين الشعوب الإسلامية في الشرق والغرب^(٧).

- العلماء المقدسيون في مصر:

رأينا كيف نزح الكثير من الشوام للدراسة في الأزهر، وكانت أعدادهم كبيرة بدليل وجود رواق كبير لهم، وكان من بين الشوام العديد من المقدسيين.

وقد تصدى الكثير من المقدسيين الذين أتموا علومهم بالأزهر للتدريس والإفتاء فيه بعد أن أجازوا من علمائه، ونعتوا بأنهم "من أعيان أهل الإفادة والتدريس بالجامع الأزهر"، بل إن هناك علماء مقدسيين جمعوا بين وظيفتي التدريس والإفتاء في نفس الوقت؛ مثل الشيخ حسن المقدمي الحنفي؛ فقد أشارت المصادر إلى أنه كان من أعيان أهل الإفادة والإفتاء والتدريس بالجامع الأزهر^(٨).

وكان له أخ يدعى أحمد بن نور الدين المقدمي الحنفي، وكان إمام جامع قجماس^(٩)، وخطيبه بالدرب الأحمر، وشارك أخاه الشيخ حسن المقدمي في شيوخه، واشتغل بالعلم، "وكان شيخاً وقوراً بهي الشكل مقبلاً على شأنه منجماً على الناس". توفي في ٢٦ ربيع الأول

١١٩٠ هـ/ ٥ مايو ١٧٧٦ م^(١٠).

واشتغل الشيخ حسن المقدسي بالتدريس في المدرسة الصبرغتمشية^(١١) التي كانت مشروطة لشيخ الحنفية. وكان الشيخ حسن المقدسي شيخاً للشيخ محمد بن حسن الجزائري، وأعطاه تدريس الحديث بهذه المدرسة^(١٢). ودُرِّس كذلك بالمدرسة المحمودية^(١٣)، والأكثر من ذلك أنه اشتغل بالتدريس في الجامع الأزهر ذاته^(١٤).

وكان الشيخ عبد الرحيم بن أبي اللطف الحسيني الحنفي المقدسي من العلماء المقدسين، وتعلم في مصر وغيرها؛ حيث قرأ بمكة على الإمام زين العابدين بن عبد القادر الطبري، وبمصر على الشيخ الشبراملسي، والشمسي البابلي، والشمسي الشويري، والفقيه علي الشهابي الشويري الحنفي، وحسن الشرنبلالي، وعبد الكريم الحموي الطرابلسي، وبدمشق علي السيد محمد بن علي الحسيني المقدسي الدمشقي، وتوفي بأدرنة سنة ١١٠٤هـ/١٦٩٢م^(١٥).

وكان شيخ الإسلام نور الدين علي المقدسي الحنفي أحد القضاة، وكان ممن أفتوا بعدم تعدي طائفة من اليهود على طائفة أخرى عندما عرض عليه نزاع بين اليهود القرائين والربانيين^(١٦).

وبعد مرعي بن يوسف المقدسي من العلماء، وله كتاب "قلائد العقيان في فضائل آل عثمان"^(١٧).

ونجد الشيخ شمس الدين بن محمد بن الشيخ موسى المقدسي، مدرس الفقه الحنبلي بمدرسة السنقرية ببولاق، وكذلك الشيخ علي بن محمد المقدسي، مدرس الفقه الحنبلي كذلك بالمدرسة الصلاحية^(١٨).

ونبغ العديد من العلماء المقدسين في الفقه؛ مثل الشيخ علي بن محمد المقدسي الحنفي، رأس الحنفية في عصره، وإمام أئمة الدهر على الإطلاق، وكان عبد الله المقدسي الأزهري ممن اهتموا بعلم التنجيم.

كما كان السيد علي بن موسى المقدسي المعروف بابن النقيب ممن نبغوا في النثر، ولم يكن يتكلف في كتاباته النثرية السجع، ويستعمل على سجيته^(١٩).

وكان الشيخ علي بن موسى المقدسي من كبار علماء عصره، وكان شيخاً للجبرتي، ويذكر عنه الجبرتي ما نصه "شيخنا السيد علي المقدمي"^(٢٠). وارتبط الشيخ علي المقدمي بكبار علماء عصره؛ مثل السيد مرتضى الزبيدي^(٢١)؛ حيث يذكر الجبرتي "واجتمع به شيخنا السيد مرتضى في منزل السيد علي المقدمي"^(٢٢).

وقد أفرد الجبرتي للشيخ علي بن موسى ترجمة وافية؛ حيث ذكر أنه ينتهي نسبه إلى الإمام الحسين بن علي كرم الله وجهه. ويلقب بـ "الحسيني المقدسي الأزهرى المصرى" ويعرف بالنقيب؛ لأن أجداده تولوا النقابة ببيت المقدس، ولد نحو سنة ١١٢٥هـ/١٧١٣م ببيت المقدس، وبها نشأ، وقرأ القرآن على الشيخ مصطفى الأعرج المصري وغيره، وأخذ العلم عن أبي بكر بن أحمد العلمي مفتي القدس، ووصل إلى الشام، وأخذ عن عدد من الشيوخ؛ منهم الشيخ عبد الغنى النابلسي^(٢٣)، وعاد إلى بيت المقدس، فاجتمع بالشيخ عبد الغنى النابلسي أيضاً، وبالسيد مصطفى البكري بحلب حينما كان راجعاً من بغداد، فأخذ عنه الطريقة، ورغبه في مصر، فوصلها، وحضر مجالس العديد من العلماء؛ مثل الشمسي السجيني، ومصطفى العزيزي وغيرهما، ويضيف الجبرتي "ورأس في المذهب وتمهر في الفنون، ودُرِّس في المشهد الحسيني في التفسير والفقه والحديث واشتهر أمره، وطار صيته، وكان فقهاً في المذهب بارعاً في معرفة فنونه، عارفاً بفروعه وأصوله، يستنبط الأحكام بجودة ذهنه وحسن حافظته"^(٢٤).

وتمتع الشيخ علي بن موسى المقدسي بوضع اجتماع متميز؛ حيث كان منزله الذي يقع قرب المشهد الحسيني "مورداً للآملين، ومحطاً لرجال الوافدين، مع رغبة في الخيل المنسوبة، وحسن معرفة لأنسابها، وعزوة لأربابها، وكان إسبطه دائماً لا يخلو من اثنين أو ثلاثة يركب عليها، ويضمهرها ويعتني بأحوالها، ويرغب في شرائها لمعرفة بالفروسية في رمي السهام، واستعمال السلاح واللعب بالرماح وغير ذلك"^(٢٥).

وتطور وضعه أكثر وانتقل إلى منزل واسع بالحسينية، فسكنه، وعمر زاوية كانت بالقرب من منزله، ثم توجه إلى عاصمة الدولة العثمانية سنة ١١٧٧هـ/١٧٦٣م، وكان لا يزال يدرِّس في المشهد الحسيني، وعزم عبد الرحمن كتحدا على هدمه وإنشائه، وانتهز فرصة سفر الشيخ علي إلى دار السلطنة، ومكث هناك مدة، وأقبلت الناس عليه، وأحبه

الأمراء وأرباب الدولة، وتزوج سيدة رومية هناك، ثم عاد إلى مصر، واستقر في منزله، وعاد إلى دروسه في المشهد الحسيني، وكان ذلك سنة ١١٨٣هـ/١٧٦٩م، وكان معتادًا إكرام الضيوف وبذل المعروف، وكان متزوجًا من ثلاثة نساء، شامية ومصرية ورومية^(٢٦).

وارتبط الشيخ علي المقدسي ببعض كبار الأمراء في عصره، وكان محمد بك أبو الذهب أحد هؤلاء؛ حيث ذهب إليه الشيخ، وكان في ضائقة مالية، فتحدث معه أبو الذهب، وسأله عن أهل إسلامبول، فقال له "لم يبق بإسلامبول ولا بمصر خير، ولا يكرمون إلا شرار الخلق، وأما أهل العلم والأشراف فإنهم يموتون جوعًا"، وفهم الأمير الأمر، وأمر له بمائة ألف نصف فضة، فقبض منها ديونه، وأنفق منها على الفقراء، وعاش بعدها أربعين يومًا، ثم "تعلل بخراج فجاءه رجل يهودي فقصده بمشتر - أي مشرط - وتعني موس الحلاقة - قيل أنه مسموم فكان سببًا لموته"، وتوفي عصر الأحد ٦ شعبان ١١٨٦هـ/٢ نوفمبر ١٧٧٢م^(٢٧).

وجُهِزَ وصلي عليه بالأثر في مشهد حافل، وأحضر له الأعيان عدة أكفان، وأصر كل منهم على أن يكفن في كفنه، فترضية للجميع أخذوا من كل كفن قطعة، وكفنوه في كل ذلك "جبرًا لخواطهم"، وأعطى الأمير محمد بك لأخيه السيد بدر الدين خمسمائة ريال لتجهيزه ودفنه^(٢٨).

وبعد أخوه السيد بدر بن موسى المقدسي أحد كبار علماء عصره، وجلس مكان أخيه في الدار، وتصدر مكانه لإملاء درس الحديث النبوي الشريف بمسجد المشهد الحسيني، وسار السيد بدر على منوال أخيه "وسار سيرًا حسنًا، وجرى على نسقه وطبيعته في مكارم الأخلاق، وإطعام الطعام وإكرام الضيفان، والتردد على الأعيان والأمراء والسعي في حوائج الناس". وعقب الاحتلال الفرنسي وقيام ثورة القاهرة الأولى جمع السيد بدر المقدسي الجموع من أهل الحسينية وما جاورها، وشارك في الثورة، وعقب فشل الثورة خرج هارًا إلى بيت المقدس، وتتبع الفرنسيون أخباره، ولما لم يصلوا إليه نهبوا داره، وهدموا جزءًا منها وخرّبوا المسجد، وبعد خروج الفرنسيين من مصر عاد، وأعاد بناء داره مرة أخرى، وسكن بها وعاد إلى سيرته الأولى في التدريس^(٢٩).

وكان الشيخ زين الدين محمد بن محرد المقدسي من العلماء الذين قاموا بالتدريس في الأزهر، وكان الشيخ عبد الله بن الشيخ أحمد المقدسي عالماً كذلك، وتذكر المراجع أنه "الشيخ العلامة مفتي المسلمين مفيد الطالبين وكان يدرّس بالأزهر كوالده".

واشتغل البعض من العلماء المقدسيين بالمدرسة الأشرفية التي أنشأها السلطان قايتباي؛ مثل الشيخ علي بن محمد بن علي بن غانم المقدسي الأصل الخزرجي القاهري المولد والسكن، وكان يشترط فيمن يقوم بالتدريس في هذه المدرسة أن يكون أعلم علماء الحنفية، وتولى مشيخة القراء بمدرسة السلطان حسن، ودرّس بمدرسة الصرغتمشية. كما كان الشيخ عبد الرحمن نور الدين المقدسي "مدرّساً للفقهاء بمدرسة السلطان الملك المؤيد" (٣٠).

وكان الشيخ حسن بن نور الدين المقدسي الحنفي الأزهري من كبار علماء عصره، وتفقه على شيخ وقته الشيخ سليمان المنصوري، والشيخ محمد بن عبد العزيز الزبادي، ودرّس بالجامع الأزهر في حياة شيوخه، ولما بنى الأمير عثمان كتبخدا مسجده بالأزكية جعله خطيباً، وإماماً به، وسكن في منزل قرب الجامع، وراج أمره، وأصبح شيخاً للحنفية خلقاً لشيخه الشيخ سليمان المنصوري، وكانت له علاقات طيبة بالأمير عبد الرحمن كتبخدا، ثم بنى له منزلاً نفيساً مطلاً على بركة الأزكية بمساعدة بعض الأمراء، وذاع صيته (٣١).

وفي دمياط نبغ الشيخ شهاب الدين أحمد السعدي المقدسي الحنفي، وكان إماماً للحنفية بالمدرسة المعينية بدمياط (٣٢).

ولم يقتصر دور المقدسيين على التدريس والإفتاء، بل تولى العديد منهم القضاء؛ حيث "كان الشيخ شهاب الدين أبو العباس أحمد المقدسي قاضياً لمحكمة جامع الحاكم، والشيخ حافظ الدين المقدسي قاضياً بالمنصورة، ومحمد حافظ المقدسي الحنفي قاضياً بدمياط، وأحمد القدسي الحنفي قاضياً بنفس المحكمة" (٣٣).

وعلى ذلك نبغ العديد من المقدسيين، وبرعوا في العديد من العلوم، وتصدوا للإفتاء والتدريس بالجوامع الكبيرة، وعلى رأسها الأزهر، بل ترأس البعض منهم المذهب الحنفي -

المذهب الرسمي للدولة العثمانية - كما اشتغل العديد منهم بالقضاء، وارتبطوا بالعديد من كبار الأمراء في العصر العثماني.

- العلماء المصريون في القدس:

تردد العديد من العلماء المصريين على القدس، ودُرِّسوا بها العلوم الدينية، ومن أشهر العلماء الذين ترددوا على القدس الإمام الشافعي مؤسس أحد المذاهب الأربعة، والذي كان كثير التردد على المدينة التي كانت تجذبه قدسيته^(٣٤).

وقد استمرت القدس مركز جذب للمتصوفين والعلماء من مصر وغيرها. وقد رأينا كيف هاجر كثير من العلماء إلى بيت المقدس؛ مما أدى إلى نشوء الكثير من الأسر العلمية التي أثرت الحياة العلمية في القدس بما أنتجته من علماء، وبما كان لهؤلاء من جهود علمية ومؤلفات، ومنهم على سبيل المثال أسرة بني القلقشندي التي تنتسب إلى الشيخ تقي الدين القلقشندي (١٢٧٨هـ/١٣٧٦م)^(٣٥). وقد دفن القلقشندي في القدس، وكذلك شهاب الدين أحمد المصري المقدمي الشهير بابن الهانم (ت ٨١٥هـ/١٤١٢م)، وكذلك الشيخ عثمان الخطاب المصري من أعيان الصالحين بمصر^(٣٦).

ومن العلماء الذين زاروا القدس الشيخ عبد الرحمن الحسيني العلوي العيدروسي التريسي الذي ينتهي نسبه للإمام علي كرم الله وجهه "ثم رجع إلى بيت المقدس وزار وعاد إلى مصر"^(٣٧). وزار الإمام المحدث الفقيه السيد محمد بن أحمد الحسيني الشهير بالبخاري مصر، واجتمع بعلمائها، ثم زار بيت المقدس فأكرم بها^(٣٨).

ومن العلماء من نزح إلى مصر، ودرس بها، ثم انتقل إلى بيت المقدس؛ مثل الشيخ شامل أحمد بن رمضان بن سعود الطرابلسي، وكان صديقاً للجبرتي، وكان قد نزح إلى مصر سنة ١١٩١هـ/١٧٧٧م، وجاور بالأزهر، وتولى مشيخة رواق المغاربة بالأزهر الشريف، وكان من أصدقاء الشيخ حسن العطار كذلك، وعندما هاجم الفرنسيون مصر خرج مع من خرجوا، وذهب إلى بيت المقدس، وظل بها إلى أن مات في نفس السنة ١٢١٤هـ/١٧٩٨م^(٣٩).

وكان الشيخ محمد بن سيرين الشافعي المقدمي ممن درسوا في مصر؛ حيث قدم به والده إلى مصر، وقرأ القرآن، واشتغل بالعلم، وحضر دروس بعض كبار علماء عصره،

واتصل بالشيخ محمود الكردي، فلقنه الذكر ولازمه، وحصلت له من الأنوار، وانجمع عن الناس، ولاحق عليه لوائح النجابة، وألبسه التاج، وجعله من جملة خلفاء الخلوتية - إحدى الطرق الصوفية - وأمره بالتوجه إلى بيت المقدس، فوصلها وسكن بالحرم، وبدأ في تعليم الطلبة العلوم، ويعقد حلقة الذكر، وكان من العلماء المشهورين، وأقبل عليه الناس، وحج من بيت المقدس، وأصيب في العقبة بجراحة في عضده، ورجع إلى مصر، فزار شيخه الشيخ محمود الكردي، ومكث مدة، ثم عاد إلى بيت المقدس، وكان ممن طلب إجازة السيد مرتضى الزبيدي، ويختم الجبرتي حديثه عنه بأنه "لم يزل يملئ ويفيد، ويدرس ويعيد، واشتهر ذكره في الأفاق، وسطعت أنواره وعمت أسراره، وانتشرت في الكون أخباره، وازدحمت على سنده زواره" إلى أن توفي في ١٢٢٠هـ/ ١٨٠٥م^(٤٠).

وبعد الشيخ محمد بن بدير الشافعي المقدسي - صديق الجبرتي - من أهم العلماء المقدسين الذين زاروا مصر، وارتبط بالسيد مرتضى الزبيدي كذلك، ومن أهم مؤلفات الشيخ محمد بن بدير "قلنسوة التاج"، ونبع في الشعر، ويعد من كبار علماء عصره؛ حيث يذكره الجبرتي أنه "قريد عصره في الديار المقدسة، يبيد ويعيد ويدرس ويفيد"^(٤١).

والجدير بالذكر أن علماء مصر أجازوا بعض المقدسين "بالمراسة"؛ حيث أجازوا الشيخ بدر الدين بن محمد بن بدر الدين القدسي^(٤٢).

وهكذا تبادل علماء مصر والقدس التدريس والتعليم في كلا البلدين، فأضاءوا ذلك العصر بمؤلفاتهم التي لا يزال بعضها باقياً يشهد على دور هؤلاء في إثراء الحركة العلمية.

- مكنتات القدس :

نتج عن نزوح عدد من علماء "العالم الإسلامي" إلى بيت المقدس، وتعلم الكثير من أبناء بيت المقدس في الكثير من البلاد الإسلامية أن انتشرت المكتبات في القدس، وبرجع ازدهار المكتبات في القدس إلى عصر سلاطين المماليك؛ حيث كانت خزانة الكتب في الحرم القدسي الشريف من أهم المكتبات، ليس في القدس فحسب، بل في بلاد الشام بأسرها؛ لما تحويه من كنوز المعرفة؛ ففيها نصف مصحف قديم بخط كوفي كتب عليه "كتبه محمد بن الحمد بن الحسين بن بنت رسول الله - صلى الله عليه وسلم"، وبعض نسخ من القرآن الكريم أحضرها السلطان صلاح الدين الأيوبي من مكتبة دمشق عقب فتحه بيت المقدس،

كما حرص سلاطين المماليك على تزويد تلك المكتبة بالكتب النفيسة، بل شاركهم هذا الاهتمام بعض ملوك المغرب العربي؛ مما يدل على مكانة بيت المقدس لديهم، وكانت محتويات تلك المكتبات في تزايد مستمر طوال عصر سلاطين المماليك، بحيث تضخمت بشكل ملحوظ، مما يرجح أن هذا التضخم كان وراء نقلها، وبخاصة الوثائق، والتي أصبحت تعرف فيما بعد بوثائق الحرم القدسي الشريف، إلى مكان خصص لها في الجزء الجنوبي من ساحة الحرم، والذي عرف فيما بعد باسم المتحف الإسلامي^(٤٣).

ولم يقتصر وجود المكتبات على الحرم القدسي الشريف أو المسجد الأقصى، بل انتشرت المكتبات في المدارس، بحيث لا تخلو مدرسة في القدس من خزانة للكتب باعتبارها أحد أهم متطلبات العلم، وكانت كل مدرسة - في الغالب - تحتوي في تصميمها المعماري على خزانة الكتب في علوم الدين وغيرها؛ لتساعد المدرسين والمعيدين وطلبة العلم، ومن أمثلة مكتبات المدارس في القدس مكتبة أو خزانة المدرسة الأشرفية التي نسبت إلى السلطان الأشرف قايتباي، والتي عمرها السلطان خشقدم بالقدس. وكان بها خزائن كتب جليلة. وكانت المكتبات محل اهتمام السلاطين، ولم تكن مجرد مخازن للكتب تترك مغلقة على ما فيها من كتب، بل كانت محور النشاط التعليمي في تلك المؤسسات التعليمية، والتي لم تكن للتعليم فقط، ولكن أيضاً للتعلم وتحصيل العلم بالبحث والدراسة في الكتب نفسها، والنقل مما تحويه من مادة علمية ثمينة، وكانت مهمة المدرس في ذلك العصر هي أن يُسهل على الطلبة الفهم، ويحثهم على الاشتغال بالعلم الشريف، ويعد الطلبة ويديرهم على البحث بأنفسهم، ومن ثم كانت المكتبات وثيقة الصلة بروح التعليم^(٤٤).

لقد كانت المكتبة عنصراً مهماً وأساسياً في التربية في المدارس؛ حيث كانت بمثابة مؤسسة اجتماعية تعليمية لا تنفك بمنهج محدد أو برنامج معين، ويغلب عليها مناخ الحرية، وقد ساعد ذلك على نبوغ الكثير من الطلبة في مختلف ميادين المعرفة السائدة آنذاك، وكان لتلك المكتبات أثرها في تطوير الحركة العلمية عامة إبان ذلك العصر، كما كان لها دورها في إرساء قواعد النهضة الثقافية في القدس، كما كان لتلك المكتبات أثرها في حركة التأليف التي ازدهرت كذلك كنتيجة من نتائج تشجيع الحكام على العلم والمعرفة.

- مكتبات أهل الذمة في القدس :

ساعد وجود الطوائف المسيحية المتعددة في بيت المقدس سواء أرثوذكس أو كاثوليك على تعدد الكنائس والأديرة، والتي لعبت دورًا مهمًا في الحياة العلمية باعتبارها مراكز للتعليم، وحوث تلك الكنائس والأديرة مكتبات ضخمة؛ فعلى سبيل المثال وجد بجوار كنيسة القبر المقدس مكتبة رائعة^(٤٥).

وتُعد مكتبة البطريركية الأرثوذكسية الواقعة بالقرب من كنيسة القيامة^(٤٦) من أغنى المكتبات في الشرق، وكانت نواة تلك المكتبة مجموعة القبر المقدس، ثم أضيف إليها مكتبة دير مارسابا، ثم مكتبة المصلبة الواقعة غربي القدس وغيرها، ويبلغ عدد مخطوطاتها ٢٤٠٠ مخطوط بلغات مختلفة، منها اليونانية والعربية والسريانية، وهذه المخطوطات تغطي فترة طويلة في تاريخ بيت المقدس^(٤٧).

وفي حارة الشرف - تقع بين حارتي الأرمن واليهود - توجد مكتبة السريان الأرثوذكس في دير مار مرقص، وتعتبر من أقدم المكتبات في القدس، ويقدر ما بقي من مخطوطاتها بـ ٣٦٢ مخطوطاً. وإلى جانب ذلك نجد مكتبة الرهبان الفرنسيين في دير صهيون الخاص بهم، وقد انتقلت هذه المكتبة إلى دير اللاتين أو دير المخلص ودير الإفرنج في الشمال الغربي من حارة النصارى نتيجة طرد العثمانيين لهم من عليّة صهيون الذي كان مقرّاً لهم منذ سنة ١٢١٩م وحتى سنة ١٥٥٩م، وهو عام طردهم من صهيون، وتعد هذه المكتبة من أغنى مكتبات العالم بما تحويه من الوثائق التي تتعلق بالأرض المقدسة. وقد حافظ عليها أولئك الرهبان محافظة شديدة، وتفرغ بعض علمائهم منذ سنة ١٩٢٢م للنشر فهرس مستوفٍ لتلك الوثائق بلغتها العربية الأصلية مع ترجمتها إلى الإيطالية. وتحتوي خزائن مكتبة الرهبان الفرنسيين على ألفين وستمائة وأربع وأربعين وثيقة بعضها يرجع لعصر سلاطين المماليك^(٤٨).

وتُعد مكتبة دير مار يعقوب من أهم المكتبات في القدس، والجدير بالذكر أن دير مار يعقوب لا يُعد مركزاً دينياً فحسب، بل مركزاً ثقافياً وتربوياً كذلك؛ فبعد إنشاء الدير عام ١١٦٥م بدأ شيئاً فشيئاً يلعب دوراً ثقافياً، فكان يحتوي على مكتبة هامة في عصر سلاطين المماليك، حيث يوجد بالدير أكبر مجموعة من الوثائق الأرمنية القديمة، وفيه عدد كبير

من الوثائق والمراسيم التي أصدرها الحكام المسلمون لجماعة الأرمن بالقدس الشريف، ويبلغ عدد هذه الوثائق (٣٧٠٠) محفوظة في كنيسة مارثيودور في داخل هذا الدير. وقد بنيت هذه الكنيسة في القرن الثالث عشر الميلادي^(٤٩).

ومكتبة الدير حافلة بالمصورات والرقوق التي ما تزال تنتظر الدراسة الشاملة والتقييم والنشر في لغاتها الأصلية، وقد نشر عدد محدود من الوثائق العربية الإسلامية مترجماً إلى اللغة الأرمنية في كتابين أحدهما كتاب "التاريخ المتسلسل للقدس" للمؤرخ الأرمني أ. تير-هوفانيسيانيس (A. Ter-Hovannesian). وقد صدر في القدس سنة ١٩٨٠م، والكتاب الثاني هو "تاريخ القدس" للمؤرخ الأرمني ت. سافالانيانيس (T. Savalanianis). وقد صدر أيضاً في القدس في مجلدين سنة ١٩٣١. وقد أورد المؤلفان ترجمة لعدة مراسيم مملوكية صادرة إلى بطاركة الأرمن. كما نشر عددًا كبيرًا من الوثائق التي أصدرها الولاة والموظفون المحليون، مترجمة من العربية إلى الأرمنية كذلك، وغالبًا يتعلق بصورة عامة بحقوق الأرمن في الأماكن المقدسة، والممتلكات الدينية، وتعمير المؤسسات الدينية وقضايا الحج إلى الأماكن المقدسة المسيحية، وقضايا الضرائب والرسوم^(٥٠)، ومما لاشك فيه أن هذا العدد الضخم من الوثائق التي تحويها مكتبة الدير بحاجة ماسة لدراستها ونشرها؛ لأنها تغطي جانبًا هامًا من تاريخ مدينة القدس.

وانتقلت إلى دير مار يعقوب أول مدرسة أرمنية تأسست في فلسطين سنة ١٨٤٣ في مدينة الرملة، والتي انتقلت إلى الدير في القدس، ثم غدت مدرسة اللاهوت المشهورة، وقد شيد أول بناء لها سنة ١٨٥٠م. وفي سنة ١٨٧٦م تم إنشاء المبنى الجديد، بينما تأسس سنة ١٨٧٧م القسم الداخلي الذي يضم نحو ١٠٠ طالب^(٥١).

وفي ٢٦ أبريل ١٩٢٨م تأسست في دير القديس يعقوب أول مدرسة أرمنية مختلطة مع روضتها، والتي لا تزال قائمة إلى اليوم، وتأسست أول مطبعة أرمنية سنة ١٨٣٣م في الدير، وهي لا تزال تعمل بنشاط حتى الآن، وصدرت عنها مطبوعات مختلفة، ولاسيما مؤلفات المؤرخين الأرمن^(٥٢).

وظهرت النشرة الرسمية للبطريركية الأرمنية بالقدس، وهي كما ذكرنا داخل دير القديس يعقوب؛ سنة ١٨٦٦م تحت اسم "سيون"، واستمرت تصدر حتى سنة ١٨٧٧م، ثم انقطعت، وعادت الصدور من جديد سنة ١٩٢٣م، ولا تزال تصدر إلى اليوم.

وفي سنة ١٨٦٦م تأسست في البطريركية دار المخطوطات "ماديناتاران". وأما المتحف فيضم الكثير من التحف الأثرية والتاريخية التي تكشف التاريخ العريق للجالية الأرمنية في القدس.

وعلى أية حال كان الدير منذ إنشائه، ولا يزال، يقوم بدور ثقافي تنويري مهم بالنسبة للأرمن وغيرهم ساعده على القيام بهذا الدور المنشآت التي تم إنشاؤها داخل الدير من مكتبات ومدارس ودار مخطوطات، وكلها كانت ذات أثر مهم في الثقافة الإنسانية بعامة والأرمنية بخاصة.

وعلى أية حال يمكن أن نستخلص مما سبق أن الأثر باعتباره أقدم جامعة – لا تزال قائمة حتى اليوم – لعب دوراً مهماً في توثيق الروابط بين مصر والقدس منذ إنشائه، واستمرت إلى العصر العثماني، بل وحتى الآن.

وقد وجد العديد من الطلبة المقدسيين في رواق الشوام بالأثر.

وقد ارتبط العلماء المقدسيون الذين تعلموا بالأثر بمصر؛ حيث حرص البعض منهم على الاستزادة من العلم، فكرر زيارته إلى مصر أكثر من مرة؛ مما كان له أثره في الترابط الثقافي بين البلدين.

وأثر العديد من المقدسيين الحياة في مصر والاشتغال بالعلم، فبرز عدد كبير منهم في العلوم الدينية؛ كعلوم القرآن والحديث والفقه والتشريع بالأثر والعديد من المساجد والمدارس الكبرى، كما كان منهم من نبغ في علم التاريخ، وتمتع بعض هؤلاء العلماء المقدسيين في مصر بوضع اجتماعي متميز، وارتبط بعضهم بالكثير من كبار العلماء والأمراء في مصر. واشتغل بعض العلماء المقدسيين بالقضاء في القاهرة والأقاليم.

وفي المقابل تردد البعض من العلماء المصريين على القدس، ودرسوا العلوم الدينية بها، والبعض زار القدس، وحج منها إلى الحجاز، كما زار مصر بعض العلماء المقدسيين،

واجتمعوا بعلمائها، وعادوا إلى بيت المقدس، كما انتفى بعضهم إلى طريقه من الطرق الصوفية، إلى جانب تبخره في العلوم، ووجهه أستاذة في مصر إلى القدس - بلده الأصلي - لينشر العلم فيها، وكثيراً ما كان هؤلاء يعودون لزيارة أساتذتهم والاستزادة من العلم، ويعودون إلى بيت المقدس.

وارتبط البعض من علماء القدس في مصر بعلاقات قوية مع كبار العلماء في مصر آنذاك: مثل الشيخ مرتضى الزبيدي، والشيخ حسن العطار، والشيخ عبد الرحمن الجبرتي. وقد انتشرت المكتبات في القدس خاصة مكتبة الحرم القدسي الشريف ومكتبة المسجد الأقصى وغيرهما، وكانت تلك المكتبات بمثابة مؤسسات تعليمية مهمة، كما حوت الكنائس والأديرة الكثير من المكتبات: كمكتبة السريان في دير مار مرقص، ومكتبة الرهبان الفرنسيسكان، ومكتبة دير مار يعقوب، ولا شك في أن تلك المكتبات كان لها دورها في الترابط بين مصر والقدس.

هوامش الفصل الرابع

- (١) عبد العزيز الشناوي: المرجع السابق، ص ٦، ٧.
- (٢) ناصر عثمان: قبل أن يأتي الغرب، الحركة العلمية في مصر في القرن السابع عشر، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٦، ص ١٢٨.
- (٣) راجع الفصل الأول من هذه الدراسة.
- (٤) عبد العزيز الشناوي: التّهر، ص ص ٢٦٠، ٢٦١.
- (٥) نفس المرجع السابق، ص ص ٣٠٦، ٣٠٧.
- (٦) ناصر عثمان: المرجع السابق، ص ١٤١.
- (٧) عبد العزيز الشناوي: المرجع السابق، ج ١، ص ص ٣٠٧، ٣٠٨.
- (٨) عبد الرحيم عبد الرحمن: فصول من تاريخ مصر الاقتصادي والاجتماعي في العصر العثماني، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٨٩ م، ص ٢٦٥.
- (٩) أنشأ هذا الجامع الأمير قجماس الإسحاقى ١٢٨٧هـ/١٦٨٦ م، ويعرف بجامع أبي حربة وموقعه بالقرب من باب زويلة. انظر: الجبرتي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤، حاشية ٣.
- (١٠) المصدر السابق، نفسه والصفحة.
- (١١) أنشأها الأمير سيف الدين صرغتمش في عام ٧٥٧هـ/١٣٥٦ م. انظر: عبد الله عزباوي: المؤرخون والعلماء في مصر في القرن الثامن عشر، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٧، ص ٨٠.
- (١٢) نفس المرجع السابق والصفحة.
- (١٣) نفسه، ص ٣٧.
- (١٤) نفسه، ص ٥٥.
- (١٥) الجبرتي: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٤.
- (١٦) الباب العالي: ص ١٢٦، ص ص ٣، ٤، ٩، ٢٢ ربيع الأول ١٠٥٨هـ/ ١٨ أبريل ١٦٤٨.
- (١٧) مرعي بن يوسف: قلائد العقيان في فضائل آل عثمان، مخطوط بمكتبة رفاعة يسوهاج، رقم ٦٠ (تاريخ).

(١٨) السيد سمير: المرجع السابق، ص ٢٦١. والمدرسة الصلاحية هي المدرسة التي بناها السلطان صلاح الدين الأيوبي بعد سقوط الخلافة الفاطمية ٥٧٢هـ بجوار الإمام الشافعي، وتصفها المصادر بأنها من أعظم مدارس الدنيا على الإطلاق. انظر: السيد سمير: المرجع السابق، ص ٢٧٨.

(١٩) المرجع السابق، ص ص ٢٦٢، ٢٦٣.

(٢٠) الجبرتي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٥٣.

(٢١) ولد بزبید ونشأ وتعلم بها. وعلى عادة العلماء المسلمين كان لابد من الرحلة لزيادة صقله علمياً. ويقال أن الزبيدي ارتحل في طلب العلم حتى وصل إلى الهند، وإلى مكة. ونصحه أساتذته بالرحلة إلى مصر حيث وصلها في عام ١١٦٧هـ/١٧٥٣م وهناك بدأ يدرس على يد شيوخ عصره، وتلقى عنهم الإجازة. وفي القاهرة حاز الزبيدي من العلم والشهرة ما لم يعرفه معاصريه. حيث عرفه كبار القوم وأغدقوا عليه عطاياهم تشجيعاً له وتقرناً إليه بعد ازدياد شهرته، مثل الأمير إسماعيل كتخدا عزبان وشيخ العرب همام بل الأمير محمد بك أبو الذهب الذي اشترى نسخة من قاموس الزبيدي الشهير "تاج العروس" بمائة ألف درهم ليضمه إلى خزانة الكتب في جامعته الشهير، وتوفي الزبيدي في عام ١٢٠٥هـ/١٧٩٠م. انظر: محمد عفيفي: صورة مصر، السابق، ص ٧٦.

(٢٢) الجبرتي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٥٣٧.

(٢٣) للشيخ النابلسي عدة مؤلفات منها "المقصود في وحدة الوجود" و"الفتح الرباني والفيض الرحماني" و"الرحلة القدسية". انظر: الجبرتي: المصدر السابق، ج ١، ص ٢٦٤.

(٢٤) الجبرتي: المصدر السابق، ج ٢، ص ص ٥٨٣، ٥٨٤.

(٢٥) نفسه، ص ٥٨٤.

(٢٦) نفسه.

(٢٧) نفسه، ص ٥٨٥.

(٢٨) نفسه.

(٢٩) نفسه، ص ٥٨٦.

(٣٠) السيد سمير: المرجع السابق، ص ص ٢٥٩، ٢٦٠.

(٣١) الجبرتي: المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٩٥.

(٣٢) السيد سمير: المرجع السابق، ص ٢٦١.

(٣٣) نفس المرجع السابق، ص ٢٦٩.

- (٣٤) كارين أرمسترونج: المرجع السابق، ص ٤٢٩.
- (٣٥) علي السيد: المرجع السابق، ص ٢٢.
- (٣٦) مصطفى عبد الغني: المرجع السابق، ص ٤٤، ٤٥.
- (٣٧) الجبرتي: المصدر السابق، ج ٣، ص ٤٥.
- (٣٨) نفس المصدر، ص ١٨٨، ١٨٩.
- (٣٩) نفسه، ج ٥، ص ١٨٧، ١٨٨.
- (٤٠) نفس المصدر، ج ٦، ص ٥٦٧، ٥٦٨.
- (٤١) نفس المصدر، ج ٤، ص ٣١٥، ٣١٦.
- (٤٢) السيد سمير: المرجع السابق، ص ٨٦٦.
- (٤٣) علي السيد: المرجع السابق، ص ٢٢، ٢٣.
- (٤٤) عبد اللطيف إبراهيم: دراسات في الكتب والمكتبات الإسلامية، القاهرة ١٩٦٣، ص ٣٩ وما بعدها.
- (45) Warren: The Survey of Western Palestine, London, 1884, pp. 30-31.
- (٤٦) انظر: لوحة "٧".
- (٤٧) علي السيد: المرجع السابق، ص ٣٢.
- (٤٨) نفسه، ص ٣٣، ٣٤.
- (٤٩) جمال كمال محمود: أوقاف دير مار يعقوب، المرجع السابق، ص ٣٠٠.
- (٥٠) نفسه، ص ٣٠٠، ٣٠١.
- (٥١) علي السيد: المرجع السابق، ص ٣٢، ٣٣.
- (٥٢) هوري عزازيان: الأرمن في فلسطين. مقال بالملحق العربي لجريدة أريف الأرمنية، عدد ٣، مارس ٢٠٠١م، ص ٩.

الفصل الخامس

الزيارة الدينية المسيحية "الحج" إلى القدس

لا شك في أن الزيارة الدينية لأتباع أي ديانة للأماكن المقدسة لها من أهم الأمنيات؛ حيث تشكل الزيارة واجباً دينياً للتكفير عن الخطايا والاستغفار للذنوب.

ومن المعلوم أن المزارات الدينية المسيحية متعددة في القدس، ويأتي على رأسها كنيسة القيامة، إلى جانب العديد من الأديرة والكنائس للطوائف المسيحية المختلفة.

وأبدت الدولة العثمانية قدراً من التساهل في تعمير العديد من هذه المزارات، كما عملت على حل الخلافات الطائفية التي قامت على الأماكن المقدسة الدينية، فأبقت الوضع كما كان عليه منذ القدم؛ مما أدى إلى تثبيت حقوق تلك الطوائف، وإن لم تخل العلاقات بين هذه الطوائف وبعضها البعض من الخلاف على ملكية مزار ديني سواء أكان ديراً أم كنيسة، ولعل مشكلة دير السلطان بين الأقباط والأحباش خير مثال على ذلك، رغم امتلاك الأقباط الوثائق التي تؤكد امتلاكهم الدير.

وكانت الزيارة الدينية لنصارى مصر - سواء أكانوا أقباطاً أم من الأرمن - ذات أثر مهم في تقوية أواصر العلاقة بين مصر والقدس.

ولم يثبت طريق الحج من مصر إلى القدس على حال واحد؛ فأحياناً تأخذ القافلة الطريق البري، والتي تضطر لتركه أحياناً حال تعرض هذا الطريق لهجمات البدو التي كانت تظهر من حين إلى آخر.

ولم تنج قافلة الحج الإسلامي إلى الحجاز من النهب من قبل البدو، طبقاً لما تشير إليه المصادر المعاصرة. وحتى تتجنب قافلة الزيارة المسيحية تلك الهجمات كانت تلجأ للطريق

البحري الذي تصحب فيه قوافل التجارة، وبحلول القرن التاسع عشر أصبح الطريق البحري أكثر أهمية نتيجة الاستقرار الأمني.

واهتم بعض كبار رجال الكنيسة بتسهيل رحلة الزيارة للقدس ببناء بعض الأبنية لإقامة الزائرين الأقباط في يافا، وحازت تلك المباني شهرة لجمالها، كما وفرت الكنيسة رجال الدين الذين يصطحبون قافلة الزيارة لتعليم الزائرين طقوسها.

ولم يكن أمن الزوار بعيداً عن اهتمام الإدارة التي بذلت جهوداً للحفاظ على الأمن ومنع المشاحنات التي قد تنشأ بين الطوائف وبعضها البعض.

وكان الحج مورداً مهماً للمزارات؛ حيث يدفع الزائرون أموالاً أثناء الإقامة فيها وأثناء القداس الديني، كما كانوا يحملون معهم بعض السلع لتغطية جزء من نفقات الرحلة، وفي نفس الوقت كانت الزيارة توفر فائضاً مالياً لسكان القدس وما حولها يكفي حاجات السكان مدة طويلة.

ورغم ما قيل عن منع الزيارة إلى القدس فإنها لم تكن سوى حالات استثنائية، بدليل تعدد الزيارات التي كان البابوات على رأس بعضها؛ مما يؤكد أن القيود على الزيارة كانت وقتية.

- أهم المزارات الدينية المسيحية في القدس :

تعددت المزارات الدينية المسيحية في القدس، والتي تعد زيارتها من أهم أمنيات وأحلام المسيحيين بشكل عام. ومما يحفز النصارى بشكل عام على تلك الزيارة - الحج - هو القيام بواجب ديني، والتكفير عن خطاياهم وغفران ذنوبهم إلى جانب أن البعض منهم كان يحمل معه في الرحلة سلعة يبيعها^(١)؛ لكي تغطي نفقات تلك الرحلة المكلفة، أو حتى جزءاً منها.

وتأتي كنيسة القيامة على رأس المزارات المسيحية في القدس، وهناك خمس طوائف مسيحية لها حقوق في كنيسة القيامة، وهي: الروم الأرثوذكس، والآباء الفرنسيسكان (اللاتين)، والأرمن الأرثوذكس، والأقباط الأرثوذكس، والسريان الأرثوذكس.

وقد أسست الإمبراطورة هيلانة هذه الكنيسة عام ٣٢٥م، في الموضع الذي اكتشف فيه الصليب^(٦)، ولها قبتان كبيرتان؛ إحداهما أكبر من الأخرى قليلاً، وكبراهما هي تلك الموجودة إلى الغرب، وهي القائمة فوق القبر المقدس، والأخرى تقع إلى الشرق، وتمثل قبة كنيسة نصف الدنيا، وطولها ثمانون متراً، وعرضها ستة وستون متراً، كما يوجد أمام كنيسة القيامة فناء واسع يعرف بـ"ساحة القيامة"، وفي المدخل الخارجي توجد ثلاث درجات عليها بقايا أعمدة المدخل القديم، ولم يتبق منها سوى عمود واحد يرجع تاريخه إلى القرن التاسع الميلادي^(٧).

ويذكر الرحالة الشهير ناصر خسرو - الذي زار الكنيسة في العصر الفاطمي - أن لها مكانة عظيمة عند النصارى، ويحج إليها الكثيرون: "وهذه الكنيسة فسيحة تسع ثمانية آلاف رجل وهي عظيمة الزخرف من الرخام الملون والنقوش والصور، وزينت بطلاء من الذهب وفي أماكن كثيرة منها صورة عيسى عليه السلام. وقد غطي سطح كل صورة بلوح من الزجاج الشفاف بحيث لا يحجب منها شيء، وذلك حتى لا يصل الغبار إليها، وينظف الخدم هذا الزجاج كل يوم"، وينهي خسرو حديثه بالقول بأن هذه الكنيسة "ليس لها نظير في جهة من العالم"^(٨).

واحتفظت كنيسة القيامة بمكانتها عبر العصور؛ ففي عصور مصر الإسلامية قدم العديد من الحكام التسهيلات لعمارة الكنائس بالقدس بشكل عام؛ مثلما حدث في عصر السلطان فرج بن برقوق (٨١٥-٨٠١هـ/١٣٩٨-١٤١٢م)؛ حيث شاع في عهده نوع من التسامح تجاه المسيحيين في عمارة منشآتهم الدينية، وكذلك في عهد السلطان الناصر محمد^(٩).

واستمرت تلك السياسة في العصر العثماني، ومما ساعد على استمرار تعمير كنيسة القيامة وغيرها من المزارات المسيحية؛ الأوقاف التي تم إيقافها على تلك المنشآت، والتي ظلت تدرّ ريعاً عليها^(١٠) من ناحية، واستمرار سياسة التسامح - في غالب الأحيان - من ناحية أخرى؛ حيث أبدت الدولة العثمانية قدراً كبيراً من التساهل في تعمير كنيسة القيامة مثلما حدث في عام ١٢٢٣هـ/١٨٠٨م، عندما أصدر السلطان محمود الثاني فرماناً بإعادة ترميم كنيسة القيامة؛ حيث شكلت لجنة لإعادة تعمير الكنيسة وبنائها، وطلبت الدولة من

"المسلمين" التبرع لإعادة بناء الكنيسة، وعمل الدرويش شرابي في سكب ألواح الرصاص لإعادة بناء قبة كنيسة القيامة بأجر قدره عن كل أقة رصاص سبع قطع مصرية وكل يوم عشرة غروش^(٧).

وإلى جانب كنيسة القيامة نجد كنيسة المجدلانية ودير السلطان، وهما من أملاك الأقباط في القدس^(٨). وكذلك دير مار جرجس للأقباط الراهبات، ويقع بالقرب من باب الخليل^(٩).

ويُعد دير مار يعقوب الأرمني بالقدس من المزارات الدينية المهمة، ويقع بجوار قلعة داود قريبًا من حارة الأرمن، أو ما يعرف بالحي الأرمني^(١٠).

ويُعرف هذا الدير بدير "قطاين"، ويُعد من أكثر الأديرة جمالاً، ووصفه البعض بأنه "إحدى أوائل الكنائس في الأراضي المقدسة، وكان مزخرفاً بشكل ثري وبأسلوب شرقي، والأرضية مفروشة بالسجاد ومصابيح الذهب والفضة كانت تسطع في كل مكان، ومن أكثر الأديرة نظافة عن غيره من الأماكن" ووصفه آخر بأنه "البناء الوحيد الذي يقدم مظهرًا كبيرًا من الراحة، وواجهة المبني المبنية بشكل محكم والشارع الممهّد تظله أشجار عالية، والرهبان ذوو المظهر الجميل والمحترم حول ممراته، كل ذلك يعبق بالبساطة والثروة والنظافة النادرة في مدينة القدس". وكما رأينا "تعمير" كنيسة القيامة، نجد تعمير دير مار يعقوب الأرمني؛ فبعد أن قدم بطريرك الأرمن في القدس طلبًا لإعادة تعمير كنيسة حبس المسيح على جبل صهيون، أصدرت الدولة قرارًا بالموافقة على إعادة تعميرها "بناءً على ذلك فإن الكنيسة وبعض المواضع في الدير الذي وجد فيه، وكذلك عدد من الغرف المخصصة لإقامة الراهبات قد آلت إلى الخراب، وأن الجهة الشرقية من الدير انهارت بينما انهار القسم الشمالي، وأنها تحتاج جميعها للتعمير.. صدرت موافقتنا السنية الملوكية بالتنفيذ"^(١١).

وكان في هذا الدير كنيسة قديمة هدمها الفرس عام ٦١٤م، ثم أعيد بناؤها في أواسط القرن الثاني عشر، ويوجد بالدير كنيسة يعقوب الكبير، والتي شيدت في المكان الذي استشهد فيه، كما يوجد بالكنيسة قبر القديس مقاريوس القبطي بطريرك القدس الذي عاش في القرن الرابع الميلادي، وكان لتلك الكنيسة قبة قائمة على أربعة دعائم من جهة.

وعلى الجدران من جهة أخرى، وقد أزيلت تلك الأعمدة في عام ١٢١٩م، ولم يتبق منها سوى تيجانها المربعة والمغطاة بقطع من القيشاني الأزرق الفاخر^(١٢).

والى الشرق من دير مار يعقوب نجد دير الزيتون، وهو دير للراهبات الأرمنيات، ويوجد به كنيسة باسم الملائكة القديسين، يرجع إلى القرن الثاني عشر الميلادي. وللأرمن كنيسة صغيرة تعرف باسم كنيسة حبس المسيح^(١٣).

وعلى قمة جبل صهيون - أي خارج أسوار القدس - نجد كنيسة سان رسافور، ويرجع تاريخ إنشائها إلى القرن الخامس الميلادي.

كما أن للأرمن كنيسة باسم المريمات - نسبة لمريم المجدلانية - ومريم أم يعقوب، وهي كنيسة صغيرة، إلى جانب كنيسة الجلجثة الثانية ومار يوحنا، وتقعان داخل ساحة القيامة، وأيضًا كنيسة قبر السيدة العذراء^(١٤).

وعلى أية حال كانت تلك أهم الكنائس والأديرة التي كانت مزارات مهمة لنصارى مصر في العصر العثماني، سواء الأقباط أو الأرمن وهما محط اهتمامنا؛ لأننا نتناول علاقات "مصر بالقدس"، وبالتالي لا تقع الطوائف المسيحية الأخرى - وهي خارج مصر - في دائرة اهتمامنا.

وقد عملت الدولة العثمانية على حل الخلافات الطائفية التي قامت على الأماكن الدينية "على الشروط القديمة": أي يبقى الوضع على قدمه كما هو دون تعديل؛ حتى لا يضيع حق أي طائفة من الطوائف؛ فيعد أن وقع الخلاف بين الأرمن والروم الأرثوذكس على حق الأرمن بإجراء قُدَّاسهم الديني داخل القمامة - كنيسة القيامة - أصدرت الدولة العثمانية قرارًا بأحقية الأرمن بإجراء قُدَّاسهم "... وأنه يسير لطائفة الروم ولا لغيرهم من طوائف النصارى معارضة طائفة الأرمن وزوارهم، ولا من تبعهم من الحبش والسريان والقيبط في إجراء قُدَّاسهم وعاداتهم في محلات زيارتهم واعتقاداتهم التي بأيديهم منذ قديم الزمان وسالف العصر والأوان، كما أقر لهم الملوك والسلاطين الماضون" (١٥).

ومن الجدير بالذكر الارتباط القوي بين أرمن مصر والمزارات الدينية بالقدس؛ حيث كان الفارثايبيد الأرمني يأتي إلى مصر من القدس حيث دير مار يعقوب للأرمن.

وليس الأرمن فحسب هم الذين يرتبطون بهذا الدير، بل نجد كذلك أقباط مصر؛ حيث أرسل البابا بطرس الجاولي (١٨٥٢-١٨٠٩) إلى الأنبا تيودروس بطريرك الأرمن بدير مار يعقوب بالقدس، يظهر تكاتف الأقباط مع الأرمن في ترميم الدير بعد الحريق الذي شب فيه (١٦).

- الزيارة الدينية للقدس :

كانت الزيارة الدينية التي يقوم بها نصارى مصر إلى القدس مناسبة مهمة لتقوية العلاقات بين مصر والقدس، ويطلق على كل من يقوم بهذه الزيارة "المقدس".

وكان أقباط مصر يخرجون عادة إلى القدس في شكل قافلة ذات موكب، محملة بالمؤنة والزاد. وتخرج هذه القافلة من المطرية في ضواحي القاهرة، وتتجه شرقًا إلى الخانقاة السرياقوسية "الخانكة"، لتأخذ الدرب السلطاني عبر سيناء إلى العريش ثم غزة إلى الرملة، وأخيرًا إلى القدس.

وبالإضافة إلى المؤنة والزاد المصاحبة لقافلة الزيارة، كان يرسل أيضًا مؤنة أخرى إضافية عن طريق البحر. وتنقل هذه المؤنة من القاهرة إلى ميناء دمياط؛ حيث تنقل بالبحر إلى يافا، ومن هناك بالبر إلى القدس (١٧).

وفي بعض الأحيان يتمرد عربان الدرب السلطاني الممتد من مصر إلى غزة؛ كما حدث في مطلع القرن الثامن عشر الميلادي؛ مما ترتب عليه قطع هذا الطريق، وهو بمثابة الطريق الرئيسي الذي يسلكه الأقباط في زيارتهم إلى القدس. وهنا يستطيع الأقباط الذين يتوقون إلى زيارة القدس أن يأخذوا طريق البحر إلى الشام مع سفن التجارة، أو يعرجوا إلى الطريق البري الشاق الممتد في جنوب سيناء عبر وادي التيه إلى فلسطين^(١٨).

وفي القرن التاسع عشر ازدادت أهمية الطريق البحري إلى القدس بالمقارنة بالطريق البري، ويرجع ذلك بطبيعة الحال إلى الاستقرار الأمني في شرق البحر المتوسط آنذاك، مع توقف أعمال القرصنة، فضلاً عن التطور في وسائل النقل البحري.

وتعتبر مسيرة حياة الأنبا باسيلوس خير مصدر في هذا الشأن؛ فعلى الرغم من الاستقرار الأمني، وسهولة المواصلات في شرق البحر المتوسط، كانت هناك العديد من الأخطار والمتاعب في ميناء يافا؛ إذ عاب هذا الميناء وجود الشعاب الكثيرة، فضلاً عن بعد المسافة بين مرسى البواخر ورسيف الميناء؛ حيث يتم نقل الركاب من البواخر إلى أرض الميناء عن طريق زوارق صغيرة. وقد أخذ الأنبا باسيلوس على نفسه تسهيل كافة المشاكل لتأمين حياة الزوار الأقباط^(١٩).

كما حرص الأنبا باسيلوس على شراء بعض الأراضي في يافا، وأقام عليها داراً للمطران وكنيسة، وبعض الدور لإقامة الزائرين الأقباط فيها قبل انتقالهم إلى القدس. وقد اشتهرت المباني القبطية في يافا بروعة مبانيها وجمال حدائقها. وكانت تعرف عند مطلع القرن العشرين باسم "البيارة القبطية" نظراً للحدائق حولها^(٢٠).

وتجنى ضريبة من الحجاج القادمين إلى القدس عبر ميناء يافا لقاء حمايتهم في أثناء دخولهم مدينة القدس، وفي أثناء زيارتهم كنيسة القيامة؛ نصفها للدولة، والنصف الآخر للأشخاص الذين يرافقون الحجاج في طريقهم بين يافا والقدس^(٢١).

ومن الجدير بالذكر أن بعض المصادر أشارت إلى الضرائب المفروضة على بعض الأديرة؛ فتجد أن دير مار يعقوب فرض عليه ٤٠,٠٠٠ قرش، وأديرة الأقباط فرض عليها ١٢,٠٠٠ قرش^(٢٢).

ويشترط في الحجاج القادمين إلى القدس أن يكون معهم كاهن يعلمهم طقوس الحج، وكانوا في أثناء أدايتهم مراسم الحج وطقوسه يرتدون الملابس البيضاء إظهاراً للرغبة في التطهر من الذنوب والخطايا^(٢٣).

وكان الحجاج الأقباط يأتون إلى القدس لحضور احتفال "سبت النور"؛ حيث يعتقد النصارى بأنه في هذا اليوم تخرج من القبر المقدس الشعلة المقدسة إلى السماء، لذلك يحتشدون لإضاءة شموعهم "كان الحماس يشتد يوم السبت لمشاهدة المعجزة معجزة خروج الشعلة المقدسة من القبر المقدس إلى السماء، وفي ذلك اليوم يحتشد عدد كبير من الحجاج داخل الكنيسة، وبعد برهة وجيزة - طبقاً للمراجع - انبثق النور، فاندفع الحجاج بصورة جنونية ليضيئوا مشاعلهم أيضاً"^(٢٤). ويشترتون الشموع التي تنتجها الأديرة لإضاءتها في احتفال سبت النور.

ورفد الحجاج إلى القدس قبل عيد الفصح للمشاركة في الاحتفالات والطقوس التي تقام، وذلك بزيارة القبر المقدس في كنيسة القيامة، وكنيسة صهيون، ودير مار يعقوب، وجبل الزيتون، وزيارة القرى المحيطة بالقدس؛ كقرية عين كارم موطن يوحنا المعمدان، وبيت لحم لزيارة كنيسة المهد، ومدينة الناصرة مكان ولادة السيدة مريم العذراء والمشاركة في احتفال سبت النور، والسير في درب الآلام^(٢٥)، مع حضور بعض القداسات الدينية التي يقيمها رؤساء الدين لكل طائفة، وينذهب بعضهم إلى نهر الأردن حيث عُقد السيد المسيح عليه السلام، وبعد الانتهاء منه يعودون إلى أوطانهم تاركين أعداداً هائلة من قطع الأقمشة ذات الألوان المختلفة معلقة على الأشجار أو الشبائيك في الأماكن المقدسة، وتقص من ثياب الحجاج ذكرى لمقدمهم إلى الأراضي المقدسة^(٢٦).

وقد حرصت الدولة العثمانية على توفير الأمن للحجاج في أثناء الاحتفالات الدينية؛ حيث كان متصرف القدس يتخذ كافة الاحتياطات للحفاظ على الأمن ومنع المنازعات الطائفية بتوزيع الجنود في كافة أنحاء مدينة القدس وفي كنيسة القيامة. وقد أثنى رجال الدين والقنصل الفرنسي على تلك الجهود. وعند نهاية الاحتفالات يرفع رؤساء طوائف النصارى عرائض الشكر إلى الباب العالي مشيدين بالتدابير والإجراءات الأمنية التي اتخذها متصرف القدس، وأنه لم يحصل ما يعكر صفو الأمن^(٢٧).

وشكل الحج موردًا مهمًا من موارد الكنائس والأديرة؛ فكان الحجاج ينزلون في الأديرة مقابل دفع الأموال، وكذلك عند دخولهم الكنائس وإجراء القداس الديني كانوا يدفعون الأموال للأديرة والكنائس^(٢٨).

- الحج زيارة وتجارة:

كانت القدس هي الأرض المقدسة في عيون مسيحيي الشرق والغرب على السواء؛ ولذلك كانت تحقق اكتفاءها الذاتي من خلال موسم الحج المسيحي، الذي يمثل رواجًا وانتعاشًا اقتصاديًا لسكان المدينة وما جاورها من مدن؛ مثل بيت لحم والناصرة. وكان بالقاهرة سوق تباع فيه مستلزمات الحجاج سواء المسافرين إلى الحجاز أو القدس هو سوق "المحاييرين"، وهو سوق بالقاهرة، ولهذا السوق موسم عظيم عند سفر الحجاج، وعند سفر الناس إلى القدس^(٢٩).

وفي القدس يشكل الحج لدى النصارى موسمًا تجاريًا؛ إذ تقام الأسواق قرب كنيسة القيامة، حيث الباحة الصغيرة الواقعة أمام مدخل الكنيسة، والتي تستخدم باستمرار كسوق صغيرة لمجموعة متنوعة من التحف التي يرجع بها الحجاج إلى أوطانهم، وهناك يعطونها إلى أسرهم وأصدقائهم الذين يعتبرونها هدايا قيمة ونفيسة؛ نظرًا لأن أي شيء يعي من القدس يعتقدون أنه مقدس^(٣٠).

وكان الحجاج النصارى أتباع الكنائس الأرثوذكسية واللاتينية والأرمنية والذين جاءوا من البلاد المجاورة كمصر وسوريا وغيرها؛ يحضرون معهم بضائع مختلفة لتمكينهم أرباحها من تسديد نفقات الزيارة.

وتنوعت البضائع التي تباع في موسم الحج؛ مثل الصدفيات التي تحمل شارات مسيحية؛ كرسم الصليب والمسابع والتحف الصغيرة المصنوعة من خشب الزيتون والبخور الذي يستخدم في المراسيم الدينية داخل الكنائس، وكانت هذه التجارة موردًا مهمًا للأديرة، كما استفاد النصارى من قدوم الحجاج لزيارة الأماكن المقدسة ماديًا.

وكانت العائلات تعيش على ما ينفقه الحجاج، فمنهم بائعو الشاي والسكر والخبز والجبين واللحوم، ويربحون الأموال الطائلة التي تكفيهم طيلة السفر. كما كان هناك ربح

لأصحاب العربات والخيول والبغال التي كانت تقدم ما يلزم لهذه الألوفا من البشر من الغذاء والمؤن^(٣١).

- الدولة وقافلة الحج المسيحي إلى القدس:

يذكر البعض أن الأقباط قد منعوا لعدة قرون من تأدية مناسك الزيارة إلى القدس، وكان هذا الحرمان مصدرًا دائمًا لتعاسة المتدينين منهم.

ويرد هؤلاء ذلك إلى الجبرتي المؤرخ الشهير الذي ذكر في تاريخه لحوادث عام ١١٦٦هـ/١٧٥٣م أن الأقباط "أرادوا الحج إلى بيت المقدس، وتوسط كبيرهم نوروز كاتب رضوان كتحدا لدى الشيخ عبد الله الشبراوي، وقدم له هدية وألف دينار، فكتب له فتوى وجوابًا يفيد بأن "أهل الذمة لا يمتنعون من ديناتهم وزياراتهم"، وما إن صدرت تلك الفتوى حتى بدأوا في تجهيز أمتعتهم، وخرجوا في أبهة ومعهم أطفالهم ونساؤهم، ومعهم "الطبول والزمور"، وأحضروا العربان لحراسة القافلة مقابل أموال "وخلع وإنعامات وكساوى"، وانتشر أمر قافلة الحج القبطي، فاستنكرها الناس خاصة الرشوة التي حصل عليها الشيخ الشبراوي، ومعنى ذلك أن الأقباط سيخرجون بعد ذلك في قافلة أكثر أبهة من قافلة الحج الإسلامي، وعلى حد قول الجبرتي "ويخرجون في العام القابل بأزيد من ذلك، ويصنعون لهم محملًا"، ويقال: "حج النصارى، وحج المسلمين، وتصير سنة عليك وزرها إلى يوم القيامة"، فما كان من الشيخ إلا أن خرج، وأذن للعامة بنهب القافلة، وشارك العامة بعض مجاوري الأثر بل ونهبوا كنيسة، وعلق الجبرتي "والعكس النصارى في هذا الحادث عكسة بليغة، وراحت عليهم، وذهب ما صرفوه وأنفقوه في الهباء"^(٣٢).

ويشير مصدر آخر إلى أن البابا القبطي أراد زيارة القدس في عام ١٧٤٩م، فقدم رشوة "هدية" إلى أحد رجال الإدارة، ويدعى إبراهيم جاويش، حتى يصرح له بالسفر، ولم يكتف إبراهيم جاويش بذلك المبلغ، بل قرر على كل قبطي يريد السفر مبلغًا من المال، فثار شيوخ الأثر على ذلك الوضع وأثارته العامة، ورفضهم لفكرة إقامة الأقباط موكبًا مشابها لقافلة الحج الإسلامي، وقد نقل بعض المؤرخين الأقباط والأجانب رواية الجبرتي، واستندوا إليها، وعمموها؛ في الوقت الذي تشير الوثائق القبطية ذاتها إلى زيارة "البابا

مرقس ٩٨" إلى القدس، وكذلك تهيؤ الأقباط لزيارة القدس عام ١٦٤٦م بصحبة "البابا متاوس ١٠٠"، لكن موت البابا حال دون إتمامها^(٣٣).

وتذكر المصادر القبطية نفسها خروج أكبر موكب قبطي لزيارة القدس، على رأسه "البابا يوحنا ١٠٣" والعديد من رجال الكنيسة وكبار رجال الأقباط وغيرهم من عامة الأقباط، بل وأخذت الزيارة شكل القافلة؛ يحرسها العريان في الطريق، وتحمل المؤنة والماء، وخرجت جموع الأقباط لتوديع قافلته في طريقها إلى القدس. وكان منظر الحشد مهيباً، حتى أن كاتب المخطوطة القبطي يصف ذلك قائلاً "لا يحصي عددهم إلا الله وحده الذي خلقهم"^(٣٤).

وعلى ذلك فالقيود على القافلة القبطية لزيارة القدس كانت وقتية أكثر منها سياسة دائمة. وكان خوف العلماء المسلمين من التشابه بين قافلة الحج الإسلامي المصري، وقافلة زيارة الأقباط للقدس قد ساعد على تأزيم الموقف، كما أن بعض قوافل الزيارة القبطية تشابهت مع قافلة الحج المصري، ويُرجع محمد عفيفي عدم وصول القافلة القبطية لحجم الإسلامية للاختلاف في العدد بين الأقباط والمسلمين^(٣٥).

وعلى كل يمكن أن نستنتج من العرض السابق تعدد المزارات الدينية المسيحية في القدس؛ مثل كنيسة القيامة، ودير مار يعقوب، ودير الزيتونة، وغيرها. وقد عملت الدولة العثمانية على حل الخلافات الطائفية التي كانت تحدث على الأماكن الدينية بالرجوع إلى ما كان عليه الحال منذ القدم، وهو ما أتاح لأهل الملل المختلفة زيارة الأماكن المقدسة في القدس.

وكانت الزيارة الدينية للقدس واحدة من أهم الروابط التي ربطت مصر بالقدس. وكانت تلك الزيارة تأخذ شكل القافلة التي تأخذ الدرب السلطاني عبر سيناء، ثم محطات الرحلة إلى القدس، حاملة معها المؤنة والزاد، ويتغير الطريق كنتيجة مباشرة لهجمات البدو على الدرب السلطاني؛ مما يؤدي إلى أن يسلك الأقباط الطريق البحري.

وقد حرص رجال الدين الأقباط على تهيئة الظروف لسفر قوافل الزيارة للأراضي المقدسة، وحل المشكلات التي تواجه الأقباط.

وكانت الدولة - في القدس - تجبي بعض الضرائب من الحجاج. كما كان من أهم شروط إتمام الزيارة وجود كاهن مع الزوار يعلمهم طقوس الحج وأداء مناسكه.

واهتمت الدولة العثمانية بتوفير الأمن للحجاج أثناء الاحتفالات الدينية، باتخاذ كافة الاحتياطات الأمنية بنشر الجنود في أنحاء القدس؛ مما يؤدي لإتمام الزيارة في أمان، وهو ما كان محل استحسان النصارى بعامه، وهو ما أدى في كثير من الأحيان للثناء على رجال الإدارة العثمانية من جانب رجال الدين والقناصل الأوروبيين.

وكان الحج زيارة، وفي نفس الوقت تجارة؛ حيث شكل موردًا لسكان القدس من ناحية، وكان يدر أرباحًا على الزوار الذين يحملون معهم البضائع لتغطية نفقات الرحلة من ناحية أخرى.

غير أن قافلة الحج كانت تتعرض - في بعض الأحيان - للتوقف أو حتى النهب من قبل العامة، ولكنها كانت أحيانًا وقتية بدليل إشارة المصادر القبطية نفسها للعديد من قوافل الزيارة التي تنم عن غنى مادي ووفرة في أعداد الزوار.

هوامش الفصل الخامس

- (١) ألكسندر وليم كنغليك: رحلة كنغليك إلى المشرق ١٨٣٤-١٨٣٥، ترجمة: محمود عابدين، عمان ١٩٧١، ص ٩٠.
- (٢) أحمد حامد إبراهيم: المرجع السابق، ص ٣٧٩.
- (٣) ماجد عزت: الأبعاد الثقافية، المرجع السابق، ص ٢٥٤.
- (٤) ناصر خسرو: المرجع السابق، ص ٨٩.
- (٥) علاء طه رزق: المرجع السابق، ص ٢٨، ٢٩.
- (٦) محكمة الصالحية النجمية: ص ٤٨١، ص ١٢، م ٢٤، ١٢ ذو القعدة ١٠١٦ هـ/ ٢٨ فبراير ١٦٠٨ م؛ الباب العالي: ص ٢٧٥، ص ٢، م ٢٢، جمادي الأولى ١١٨٤ هـ/ ١٤ سبتمبر ١٧٧٠ م. انظر: ملحق "٥"، ١٠، ١٨، "لوحة ٧".
- (٧) أحمد حامد إبراهيم: المرجع السابق، ص ٣٧٠، ٣٧١.
- (٨) انظر: الفصل الثاني من هذه الدراسة.
- (٩) أحمد حامد إبراهيم: المرجع السابق، ص ٣٨٥.
- (١٠) ريمون: المدن العربية الكبرى في العصر العثماني، ترجمة: لطيف فرج، دار الفكر للدراسات والنشر والتوزيع، القاهرة ١٩٩١ م، ص ٢١٢، p. ١٣، Poladian, op. cit.
- (١١) أحمد حامد إبراهيم: المرجع السابق، ص ٣٧١، ٣٨٣.
- (١٢) ماجد عزت: المرجع السابق، ص ٢٥٢، ٢٥٣. وللمزيد من المعلومات عن الدير، انظر: جمال كمال محمود: أوقاف دير مار يعقوب: المرجع السابق، ص ٢٨٣-٣١٥.
- (١٣) عارف باشا العارف: المرجع السابق، ص ٢٥١، ٢٥٢: أحمد حامد إبراهيم: المرجع السابق، ص ٣٨٤.
- (١٤) أحمد حامد إبراهيم: المرجع السابق، ص ٣٨٤.
- (١٥) نفسه، ص ٤٤٢.
- (١٦) مجدي جرجس: المرجع السابق، ص ٧٣، ٨١.
- (١٧) محمد عفيفي: الوجود القبطي، المرجع السابق، ص ١٥٧.

- (١٨) نفسه، الأقباط في مصر، المرجع السابق، ص ٦٧.
- (١٩) نفسه، الوجود القبطي، المرجع السابق، ص ١٥٧، ١٥٨.
- (٢٠) نفسه، ص ١٥٨.
- (٢١) عارف باشا العارف: المرجع السابق، ص ١٢٦، ١٢٧.
- (٢٢) أحمد حامد إبراهيم: المرجع السابق، ص ٣٤٣.
- (٢٣) الأمير رودلف: المصدر السابق، ج ٣، ص ٥٢، ٥٣.
- (٢٤) أحمد حامد إبراهيم: المرجع السابق، ص ٣٠٨.
- (٢٥) هو الدرب الذي يعتقد النصارى بأن المسيح سلكها حاملاً صليبه يوم ساقه الرومان للصلب، وهو عبارة عن أحد عشر مرحلة تسع خارج كنيسة القيامة وخمس داخلها، انظر: نصارى القدس، ص ٤٢٤.
- (٢٦) أحمد حامد إبراهيم: المرجع السابق، ص ٤٢٥.
- (٢٧) عبد العزيز محمد عوض: نصارى القدس وتوابعها في أواخر العهد العثماني، مجلة القدس الشريف، العدد ٢١، ديسمبر ١٩٨٦ م، ص ٦٥.
- (٢٨) الأمير رودلف: المصدر السابق، ج ٣، ص ٥٣، ٥٤.
- (٢٩) علاء طه: المرجع السابق، ص ٣٥.
- (٣٠) أحمد حامد إبراهيم: المرجع السابق، ص ٣٢٠، ٣٢١.
- (٣١) نفسه، ص ٣٢١.
- (٣٢) الجبرتي: المصدر السابق، ج ١، ص ٣١٨، ٣١٩.
- (٣٣) محمد عفيفي: الأقباط، المرجع السابق، ص ٦٦، ٦٧.
- (٣٤) نفسه، ص ٦٧.
- (٣٥) نفسه، ص ٦٨.

الفصل السادس

القدس في الأوقاف المصرية

حظي القدس الشريف بنصيب كبير من الأوقاف المصرية في العصر العثماني، وكان ذلك امتدادًا لما كانت عليه الأوقاف في عصر سلاطين المماليك وما قبله. وقد تنوعت تلك الأوقاف؛ فكان منها الأوقاف الإسلامية والمسيحية.

وقد أولى السلطان سليم الأوقاف بشكل عام اهتمامًا كبيرًا؛ نظرًا لعظم حجم تلك الأوقاف، ولم يبلغ تلك الأوقاف، بل حافظ عليها، واهتم بتنظيمها والإشراف عليها بعد التأكد من صحتها.

وتأكيدًا لمكانة القدس والأماكن المقدسة الإسلامية فيه في نفوس المسلمين نجد استمرار الأوقاف التي كانت موقوفة عليه قبل العصر العثماني، بل زادت تلك الأوقاف، ووجهت إلى المسجد الأقصى والفقراء والمساكين بالقدس، كما لم تغفل تلك الأوقاف مقام سيدنا إبراهيم -عليه السلام- بالخليل؛ حيث كان محل اهتمام بعض الواقفين حتى في صعيد مصر.

ولا ننسى في هذا المقام أن القدس لم يكن المكان المقدس الوحيد للمسلمين، بل نجد الحرمين الشريفين في مكة والمدينة، واللذين حظيا بالطبع بنصيب الأسد من الأوقاف الإسلامية المصرية.

وكما كان القدس موضع اهتمام المسلمين في مصر؛ فقد كانت الأماكن المقدسة المسيحية محل اهتمام أقباط مصر، الذين أوقفوا الكثير من وقفياتهم على كنيسة القيامة وغيرها من الكنائس والأديرة الخاصة بهم وبغيرهم من أهل المذاهب الدينية الأخرى.

وتنوعت أيضًا تلك الأوقاف من أراضي زراعية وعقارات سكنية، وساهمت أغلب فئات الأقباط في تلك الأوقاف خاصة الطبقة الوسطى، وكانت الأوقاف القبطية محل اهتمام البطريرك القبطي رأس الكنييسة المصرية وبطريرك الكرازة المرقسية وكبار الكهنة وبعض العلمانيين كذلك.

وأولى الأرمن - كطائفة مسيحية في مصر - الأماكن المقدسة بالقدس اهتمامًا كبيرًا، خاصة لتبعية مطرانية الأرمن المصرية للبطريركية الأرمنية بالقدس الشريف، وكذلك لوجود الحى الأرمني بالقدس.

واحتل دير مار يعقوب المرتبة الأولى من بين الأوقاف الأرمنية في مصر؛ حيث كانت أغلب أوقاف الأرمن في مصر موجهة لذلك الدير بالذات، ولم تغفل الأوقاف الأرمنية الأماكن المقدسة الأخرى؛ مثل كنيسة القيامة ودير مار فرنسيس، بل نال مقام سيدنا إبراهيم الخليل -عليه السلام- بعض الاهتمام من جانب بعض الواقفين؛ حيث وُجه ربع بعض الأوقاف للإتفاق على مصالح ذلك المقام، الذي كان محل اهتمام بعض الواقفين من المسلمين والنصارى على حد سواء، ولا ريب في أهمية تلك الأوقاف في تقوية الروابط والعلاقات بين مصر والقدس.

- الدولة العثمانية وأراضي الأوقاف المصرية:

بانتصار السلطان العثماني سليم الأول على السلطان المملوكي طومانباي في معركة الريدانية ٩٢٣هـ/١٥١٧م، شرع في تنظيم شئون مصر قبل العودة إلى إستانبول، فأُنعِم على خاير بك بحكم مصر، وكان هدف السلطان أن يضمن ولاء مصر لحكمه. ويتوافق تعيين خايربك مع السياسة التقليدية للدولة العثمانية في الاستعانة بالحكام المحليين المواليين لها، ثم توطيد السلطة العثمانية بالتدريج بعد ذلك.

وتطبيقًا لهذه السياسة حاول السلطان الاستفادة من النظام الذي كان سائدًا في البلاد والقوانين التي كان معمولًا بها زمن سلاطين المماليك^(١).

ولما كانت مصر بلدًا زراعيًا في المقام الأول؛ فكان هدف العثمانيين هو الإشراف على تنظيم هذه الأرض والاحتفاظ بحق حيازتها، ولذلك أمر سليم دفترداره^(٢) بالعمل على مسح

– قياس – الأراضي الزراعية. وبذل العثمانيون جهودًا كبيرة في العثور على دفاتر تاريخ الجراكسة – التي سُجل بها مساحة الأرض الزراعية والمنافع بها، وتم العثور على هذه الدفاتر والبحث عن بقيتها^(٣).

والأوقاف ظاهرة عرفت في المجتمعات التقليدية في صور شتى، والوقف هو "حبس العين والتصدق بالمنفعة": أي أن الأصل في الوقف ألا يباع، ويتم التصديق بربع العين الموقوفة سواءً أكانت أطيافاً أم عقارات سكنية أم حوانيت أم غير ذلك.

وقد واجه السلطان سليم عظم حجم الأوقاف المصرية، وما يترتب على ذلك من إخلال بموارد الخزينة السلطانية؛ حيث إن أراضي الوقف بصفة عامة لا تخضع للخراج، أو ما كان يسمى آنذاك بالميري، وتشير بعض المصادر إلى أن الأوقاف كانت تمثل ٤٠% من جملة أراضي مصر الزراعية، ويشير مصدر آخر إلى أن السلطان سليم "لما دخل مصر واستولى عليها نظر في بيوت المال ومصارفها، فوجد المرصد – أي الموقوف – على الخيرات والقربات والمساجد والمدارس والرباطات نحو ثلثي المال والباقي وهو الثلث للخزينة"^(٤). وتشير وثائق الالتزام إلى الكثير من القرى الموقوفة بكاملها^(٥).

وفي دراسة عن صعيد مصر ثبت بالإحصاء – ومن خلال الوثائق – أن قرى الأوقاف بلغت ٢٤٧ قرية، في حين بلغت قرى الخراج ٢٣٧ قرية؛ أي أن نسبة قرى الأوقاف كانت ٥١%، وبعبارة أوضح انتظمت قرى الأوقاف أكثر من نصف أراضي صعيد مصر الزراعية^(٦).

وقد أصدر السلطان سليم في ٢٤ ربيع الآخر ٩٢٣هـ/١٥١٧م "مرسوم شريف" إلى "الكشاف والمباشرين وولاة الأمور والشادين..." بعدم التعرض لجهات أوقاف الجوامع والمدارس والمساجد والزوايا والربط والمعابد وأنواع البر والقربات وجهات الخير والصدقات، وحتى الأوقاف الأهلية ليس هناك ما يدل على أن سليم قد تعرض لها، بل الأغلب أنه ترك أمرها بيد ذويها من نظارها ورعيها لمستحقها، بعد الكشف عليها وإثبات صحة الوقف، ولا أدل على ذلك من إبقاء السلطان سليم لأوقاف السلطان الغوري والمحافظة عليها^(٧).

وهكذا تم ضبط الأوقاف من جانب الدولة ومعرفة مستحقها والإبقاء عليها في حالة ثبوت صحة الوقف.

وسنحاول التعرض للأوقاف الإسلامية على القدس، ثم الأوقاف المسيحية؛ قبطية وأرمنية.

- الأوقاف الإسلامية المصرية على القدس:

رأينا عدم تعرض الدولة العثمانية للأوقاف، حتى أوقاف السلطان الغوري نفسه.

وقد أضاف العثمانيون إلى أوقاف القدس الكثير من الأوقاف، وما يهنا هو الأوقاف المصرية داخلها أو خارجها، بمعنى أن هناك العديد من الوثائق تتعلق بأوقاف مصريين يقيمون في مصر، ولكنهم يوقفون الكثير من أوقافهم وأملاكهم لحساب أوقاف القدس الرئيسية، وقد نجد بعض هذه الأوقاف التي تجري عائداتها في مصر - جغرافياً - غير أننا نجد الغالب منها أنها مصرية التملك ثم إنها تقع - جغرافياً - في دائرة القدس وأوقافها^(٨).

ويؤكد الجبرتي على أوقاف بيت المقدس بقوله: "كان لبيت المقدس أوقاف أوقفوها وأرصدها ورتبوها على جهات الخيرات والضهارج والمكاتب ومصالح المساجد ونفقات أهل الحرمين، وبيت أهل المقدس، وأفتى العلماء بصحة وقفها لعله عدم تطرق الخلل"^(٩)، وهنا يؤكد الجبرتي استمرار هذه الأوقاف في نهايات القرن الثامن عشر.

وترجع بعض هذه الأوقاف لعصر سلاطين المماليك؛ حيث نجد وفقاً بالقاهرة يخصص ريعه لقراءة القرآن الكريم، وعلى فقراء الحرم القدسي أوقفه أقبعا بن عبد الله الأوحدي سنة ٧٣٤هـ/١٣٣٣م^(١٠).

ونجد إقرار الشيخ شهاب الدين محمد إمام مقام إبراهيم الخليل بوكالته عن المقيمين بوقف سيدنا إبراهيم خليل الرحمن بالقدس الشريف لجهة الوقف؛ بأنه قبض استحقاقهم من الوقف عن سنة ٩٦٠هـ/١٥٥٢-١٥٥٣م، ومقداره مائة وأربعون ديناراً ذهباً سلطانياً^(١١).

وتم إقرار الشيخ جمال الدين بن عبد الرحيم التميمي الخليلي في وظيفة النظر على وقف ناحية بالقلبيوبية على زاوية بالقدس الشريف عوضًا عن آخر بحكم فراغه - أي تنازله - عن نظارة الوقف، وكان ذلك سنة ٩٩٣هـ/١٥٨٥م^(١٢).

وتم إيقاف قرية بصعيد مصر على مقام سيدنا إبراهيم عليه السلام، وكانت في التزام مجموعة من نساء الصفوة العسكرية، ومعهن أحد العسكريين^(١٣).

وأقر القاضي مجموعة من المشايخ المقدميين في قراءة سبع قراءات بوقف المرحوم عبد القوي القاضي بالقدس الشريف بناءً على قرار محمد أفندي نائب القدس الشريف^(١٤)، وهنا القرار لنائب القدس، والوقف بمصر؛ مما يؤكد على العلاقات بينهما.

وأقر قاضي القضاة أحد الأشراف في قراءة المصحف الشريف بالمسجد الأقصى بالقدس الشريف، وهو وقف الشيخ الدمرداشي الخلوتي عوضًا عن الشريف رمضان الحسيني لفراغه عن ذلك^(١٥).

كما تم إقرار السيد الشريف محمد أفندي قيم باشا بالقدس الشريف في وظيفة قراءتين ونصف قراءة^(١٦) بحرم بيت المقدس^(١٧)، وفي ثلث قراءة تقرأ بحرم إبراهيم الخليل عليه السلام عوضًا عن آخر بحكم فراغه^(١٨).

وهكذا تعددت الأوقاف الإسلامية في مصر على القدس الشريف ومقام سيدنا إبراهيم الخليل عليه السلام. وليس هذا حصراً للأوقاف الإسلامية على القدس، ولكن أمثلة لها مع الأخذ في الاعتبار الأوقاف الإسلامية الكثيرة الموجهة إلى الحرمين الشريفين بمكة والمدينة.

- الأوقاف القبطية على القدس:

نتج عن وجود كنائس وأديرة قبطية في القدس، ونتيجة للوازع الديني، إلى جانب الطبيعة الدينية والاجتماعية لنظام الوقف؛ أن حفلت الوثائق بالعديد من حجج الأوقاف القبطية المرصدة على القدس، ولم يكن الوقف على الأماكن المقدسة في القدس مقصوراً على أثرياء الأقباط، بل كانت معظم الأوقاف القبطية على القدس مرصدة من جانب الطبقة الوسطى.

من هنا نجد العديد من حجج الوقف القبطي التي تشتمل على وقف عقارات صغيرة، أو حتى على جزء من عقار، وهي ظاهرة واضحة في الأوقاف القبطية^(١٩).

وقد تعددت الأوقاف القبطية على القدس، خاصة على كنيسة القيامة^(٢٠)؛ فعلى سبيل المثال أوقف عبد المسيح بن سليمان اليعقوبي المعروف بابن دميح عقاراً بخط شق النعبان بالقاهرة داخل خوخة^(٢١)، ويشتمل العقار على "أروقة وقاعات وطباق وبئر ماء مُغين ومنافع وحقوق، وهذا الوقف على الواقف ثم على ذريته ومن بعدهم على فقراء النصارى اليعاقبة والمساكين الواردين على كنيسة القيامة بالقدس"^(٢٢)، وهذا يوضح مكانة الأماكن المقدسة بالقدس الشريف في نفوس الأقباط.

وأوقف أحد الأقباط عقاراً بحارة القنصل بالقرب من مقام الشيخ الرملي على دير القمامة؛ أي دير كنيسة القيامة، وكان ثمن ذلك العقار ٤٠٠ ريال حجر بطاقة^(٢٣).

ووجدنا وقفاً عبارة عن عقارات بالمحلة الكبرى ودمياط موقوفاً على "دير القيامة" بالقدس الشريف^(٢٤)، ووقفاً بالقاهرة على "دير القيامة" كذلك^(٢٥).

والواضح أن هذه الأوقاف بعضها مرصد على الواقف، ثم على ذريته، وفي حالة انقطاع الذرية يؤول الوقف إلى الأماكن المقدسة بالقدس الشريف، وبعضها على بعض الأديرة في مصر؛ مثل "دير أنطونيوس بالجبل الشرقي بالوجه القبلي"، أو كنائس مثل "كنيسة مصر القديمة المعروفة ببابليون"، ثم على القدس في حالة تعذر الصرف على الكنائس والأديرة في مصر^(٢٦). ووجدت بعض الأوقاف المرصدة على القدس مباشرة^(٢٧).

وفيما يتعلق بإدارة الأوقاف القبطية المرصدة على القدس نجد أن البابا القبطي في القاهرة يقوم بالإشراف عليها "مرقص ولد عبد المسيح ولد رفاييل النصراني اليعقوبي بترك النصراني اليعاقبة الناظر الشرعي على دير القمامة بالقدس الشريف"^(٢٨)، وأحياناً ينوب عن البابا أحد الأساقفة "وكل وأتاب مناب نفسه عبد المسيح ولد ميخائيل النصراني الأسقف في استخلاص ما هو متجمد من أجرة أماكن الوقف"^(٢٩)، وينوب عنه أحياناً المطران القبطي في القدس.

ونجد "تقليد" صادر من البطريرك القبطي برسامة مطران الكرسي الأورشليمي، وتحديد مهامه وواجباته على أن يكون "رئيساً بالقيامة المعظمة والأماكن المقدسة... والبيع والديور داخل القيامة المعظمة وخارجها المختصة بجماعة النصراني طائفة القبط بمدينة القدس الشريف" ومن مهامه التحدث والنظر على موجود القيامة المقدسة والأماكن المقدسة وعلى وقوفاتها "الأوقاف" وتعلقاتها الداخلة فيها والخارجة عنها، وعليه حفظ ذلك وصونه وجمعه وحوزة كما يجب"^(٣٠).

واستعان الأقباط أحياناً ببعض كبار الموظفين السريان في القدس لرعاية الأوقاف القبطية والشئون المدنية لطائفة الأقباط هناك؛ فعلى سبيل المثال في عام ١٧٠٣م كان "المعلم إسحق القدسي السرياني ابن المعلم سالم الوكيل عن طائفة الأقباط بالقدس الشريف المباشر بخدمة الديوان بالقدس الشريف"، وعندما عزله متولي القدس أرسل المطران القبطي في القدس إلى البابا في القاهرة ليخبره بذلك، وبضرورة اختيار وكيل جديد، لكن هذا الوضع سيتغير إلى حد ما في القرن التاسع عشر، لاسيما مع حملة محمد علي على الشام؛ إذ سيتولى الأقباط بأنفسهم - غالباً - رعاية الأوقاف والممتلكات القبطية في القدس، والوكالة عنها أمام ولاية الأمور، لاسيما مع تولي بعض الأقباط وظائف إدارية في القدس، وازدياد استقرار بعض الأقباط في المدينة^(٣١).

وفي النصف الثاني من القرن التاسع عشر قام الأنبا باسيليوس مطران القدس بتنظيم أوضاع الأوقاف القبطية، وكان الدافع الأكبر وراء هذا الأمر اندلاع مشكلة دير السلطان^(٣٢) والصراع بين الأقباط والأحباش عليه. وكان هذا الصراع سبباً في إعادة تنظيم الأوقاف القبطية في القدس في مطلع القرن العشرين؛ حيث تجددت المشكلة في عام

١٩٠٨م، مما دفع البطريرك كيرلس الخامس إلى تشكيل "وفد قبلي" من بعض المحامين بالإضافة إلى مراقب البطريركخانة للسفر إلى القدس للنظر في أمر الأوقاف القبطية في القدس^(٣٣).

وعلى أية حال تحسنت أوضاع الأقباط بشكل عام في عصر محمد علي، وكذلك عندما نجح البطاركة والمطارنة في تحسين علاقاتهم بالإدارة سواء في القدس أو مصر.

- الأوقاف الأرمنية في مصر على القدس:

ارتبط الأرمن في مصر بالقدس ارتباطاً كبيراً، ويرجع ذلك إلى وجود الحي الأرمني القدس الذي يرجع البعض نشأته إلى القرن الرابع الميلادي، ثم أسس الأرمن العديد من الأديرة بالقدس، كان من أهمها دير القديس يعقوب الأرمني، وهو دير ضخم يمتد من القسلة بباب الخليل حتى باب داود أو باب صهيون، وقد بني هذا الدير سنة ١١٦٥م^(٣٤)، وتبلغ مساحته (١٥٠,٠٠٠) متر مربع، ويقع في حارة الأرمن التي تقع على يمينها بساكن البطريركية الأرمنية، وعن شمالها مقري مدير الدير والبطريرك، ويوجد بالدير كنيسة يعقوب الكبير التي شيدت في مكان استشهاده، وهي ترجع إلى القرن الثاني عشر الميلادي^(٣٥).

وهذا الدير هو نفسه مقر البطريركية الأرمنية بالقدس التي اتخذت منه مقراً لها؛ حيث يعتبر القديس يعقوب مؤسس أول كرسي أرمني في مدينة القدس.

وقد لعب البطاركة الأرمن دوراً مهماً في الحفاظ على الوجود الأرمني بالقدس الشريف.

وفي العصر الأيوبي، وعندما فتح صلاح الدين القدس عام ٥٨٣هـ/١١٨٧م؛ أعطى الأرمن امتيازات خاصة، وحافظ على كل حقوقهم في الأراضي المقدسة^(٣٦).

وقد ظل الأرمن يعيشون في حزم الخاص في سلام، وقامت بينهم وبين الحكام علاقات طيبة على مر العصور.

وفي العصر العثماني أصدر السلطان سليم الأول مرسوماً أكد فيه احترامه المراسيم الصادرة من الحكام السابقين، وأعطى هذا المرسوم ضماناً لسلامة الممتلكات الأرمنية

داخل القدس وخارجه، كما أكد على عدم التعرض للأرمن وحرمتهم في ممارسة شعائهم الدينية، وكذلك منع التعرض لأديرة ومقدسات الأرمن^(٣٧).

واستمر ذلك الوضع، حتى عندما اشتد الخلاف بين الطوائف الرئيسية الثلاث في القدس؛ وهم الروم الأرثوذكس، والأرمن الأرثوذكس، واللاتين بسبب محاولات الروم منع الأرمن من الوصول إلى مواقعهم في كنيسة القيامة وفي بيت لحم وقبر السيدة مريم العذراء، وأصدر سليمان باشا والي دمشق وصيدا وطرابلس - والمسئول عن سنجق القدس - مرسومًا بتاريخ ١٢٢٩هـ/ ١٨١٣م يؤيد حقوق الأرمن التي تم إقرارها لهم منذ أيام السلطان سليم، والتي تؤكد على "ألا يتعرض لهم أحد بوجه من الوجوه"^(٣٨).

وأصدر السلطان العثماني عبد المجيد فرمانًا في عام ١٨٥٢م يؤكد "الوضع القائم؛ أي بقاء الوضع على ما هو عليه، في الأماكن المقدسة والذي يحدد وينظم ويحافظ على حقوق الملكية في الأماكن المقدسة دون تغيير، والتي منحت للطوائف المسيحية الثلاث؛ مما جعل الكنيسة الأرمنية بالقدس - على الرغم من صغر حجمها نسبيًا - على قدم المساواة مع الكنيسة الكاثوليكية والكنيسة الأرثوذكسية اليونانية"^(٣٩).

وهذا يؤكد أصالة الوجود الأرمني بالقدس، والذي يحافظ على هذا الوجود هو البطريركية الأرمنية، والتي تقع في دير القديس يعقوب.

ولما كان القدس ذا مكانة كبيرة في نفوس المسيحيين - ومنهم الأرمن - فقد اهتم الأرمن ببطريركيتهم الكائنة بالقدس، وأوقفوا العديد من الأوقاف على ذلك الدير وغيره.

وقد اهتم الأرمن بالوقف اهتمامًا كبيرًا. والدليل على ذلك كم الأوقاف التي قاموا بإيقافها على مصالح دير مار يعقوب الأرمني بالقدس الشريف، والتي تنوعت من عقارات للسكن وحوانيت للتجارة والحرف المختلفة التي برع فيها الكثير من الأرمن^(٤٠).

- التوزيع الجغرافي للأوقاف الأرمنية في مصر:

تركزت أغلب الأوقاف الأرمنية الموقوفة على دير مار يعقوب في منطقة "درب الأرمن"^(٤١) أو "درب الجنينة" كما تذكره الوثائق أحيانًا^(٤٢).

وينسب درب الجنيينة لأحد الأرمن "درب الجنيينة المعروف بالأرمني سودون"^(٤٣)، وبمر درب الأرمن بمنطقة الموسكي، وميدان الغلة، وحارة الشيخ الرملي، وتعد منطقة درب الأرمن أهم مناطق تركيز الأوقاف الأرمنية، والتي انتشرت فيها العقارات التي أوقفها الأرمن، والتي كان أغلبها موقوفاً على دير مار يعقوب الأرمني، ونسبة قليلة منها موقوفة على دير مار فرنسيس ودير القيامة بالقدس الشريف كذلك^(٤٤).

وقد قمنا بعمل إحصاء عن تلك الأوقاف من خلال الوثائق التي اطلعنا عليها، فوجدنا أنها ثلاثون وقفًا؛ القليل منها عبارة عن حصة في وقف نصف أو ثلث الوقف، وأحياناً ثمن الوقف، وهذه الأوقاف إما عقارات للسكن وإما محلات تجارية، وأحياناً أرض فضاء.

وعند تصنيف هذه الأوقاف جغرافياً وجدنا عشرة أوقاف منها تقع في درب الجنيينة؛ ثمانية منها تشمل كل العقار، واثنان يشملان نصف العقار^(٤٥).

وجاء ميدان الغلة^(٤٦) في الترتيب الثاني؛ حيث رصدت الوثائق سبعة أوقاف فيه؛ خمسة منها العقار بكامله^(٤٧)، وعقار تم وقف نصفه^(٤٨)، والعقار الأخير كان الوقف ثلث مساحته^(٤٩).

وكانت منطقة الموسكي ثالث المناطق التي تركزت فيها أوقاف دير مار يعقوب؛ حيث عثرنا على سبعة أوقاف فيها، وكان الوقف يشمل كامل المكان^(٥٠).

وكان نصيب حارة الشيخ الرملي - تقع بالقرب من ميدان الغلة - ثلاثة أوقاف؛ واحد منها العقار بكامله^(٥١) والوقفان الآخران نصف العقار^(٥٢).

ووقف واحد يشمل كامل العقار، ويقع في حارة التركماني المطلة على الخليج الحاكي بالقرب من الموسكي^(٥٣). وأشارت الوثائق لوقف واحد يشمل عقاراً كاملاً في "حارة الإفرنج البنادقة بجوار منزل قنصل البنادقة"^(٥٤).

أما حارة اليهود^(٥٥) فقد وجدنا فيها وقفًا واحدًا، وهو عقار بكامله، وهذا يؤكد انفتاح الأرمن على كافة الطوائف في ذلك العصر بما فهم اليهود وامتلاكهم أوقاف داخل حارة اليهود^(٥٦)، كما أن هذا الوقف له خصوصية، وهي أن الواقف "المعلم درويش بن خشادور"

أوقفه مباشرة على "مصالح دير مار يعقوب الأرمني بالقدم الشريف"^(٥٧)، وكانت معظم الأوقاف يوقفها الواقف على نفسه، ثم من بعده على ذريته، وبعد انقراض الذرية يؤول الوقف للدير.

أما الوقف الثلاثون والأخير فلم يحدد جغرافيًا، وكان عقارًا كاملاً، وأشارت إليه الوثيقة بـ "جميع المكان المعروف سابقًا بسكن الخواجا بلدوين الإفرنجي الإنجليزي"^(٥٨).

- فئات الواقفين:

تنوعت فئات الواقفين الذين أوقفوا وقفياتهم على دير مار يعقوب الأرمني؛ فمن بين الوثائق الثلاثين التي عرضنا لها في التوزيع الجغرافي للأوقاف أمكننا رصد أربعة عشر واقفًا فقط، والباقي لم تشر الوثائق للواقفين؛ حيث كانت الوثائق تتحدث عن إيجار وإبدال لهذه الأوقاف يقوم بها نظارها الذين آلت إليهم نظارتها بعد وفاة الواقفين أو انقراض ذريتهم.

وعند تصنيفنا هذه الأوقاف الأربعة عشرة من حيث فئات الواقفين وجدنا الآتي: خمسة أوقاف لنساء أرمنيات؛ الوقف الأول أوقفته أرمنية تدعى "زابط" ابنة خشادور، وكان عقارًا كاملاً بميدان الغلة، أوقفته "على نفسها أيام حياتها تنتفع بذلك بما تشاء سكناً وإسكناً وسائر وجوه الانتفاعات الشرعية" طوال حياتها، وبعد وفاتها على دير مار يعقوب بالقدس الشريف، وإن تعذر ذلك، يصرف ربع الوقف "لفقراء النصاري الأرمن أينما كانوا وحيثما وجدوا"، وهنا نخص النصاري "الأرمن"، واشترطت الواقفة النظر لنفسها، ومن بعدها مباشرة لناظر أوقاف دير مار يعقوب^(٥٩).

والوقف الثاني كان لسمية ابنة يوسف الأرمني؛ حيث اشترت عقارًا كاملاً بحارة التركماني ٧٥ ألف نصف فضة - وهذا مبلغ كبير بمقياس ذلك العصر - ثم أوقفت نصف العقار على نفسها، ثم بعد وفاتها على مصالح دير مار يعقوب، وإن تعذر إيصال ربع الوقف للدير يصرف على فقراء النصاري الأرمن "أينما كانوا وحيثما وجدوا"، واشترطت أن تكون نظارة الوقف لها، ومن بعد موتها لناظر الدير - كالوقف السابق - وإذا آل الوقف لفقراء النصاري الأرمن، فالناظر من "يكون بترگا عليهم بمصر المحروسة"^(٦٠).

وكان الوقف الثالث لسيدة تدعى "جلستان" ابنة مربا النصراني الأرمني، والتي أوقفت كامل العقار الكائن داخل جنيينة سودون على نفسها، ثم من بعدها على "جهة دير مار يعقوب بالقدس" يصرف منه على فقراء النصارى الأرمن القاطنين به، واشترطت أولولة نظارة الوقف إلى ناظر أوقاف دير مار يعقوب مباشرة حتى في حياتها^(١١).

أما الوقف الرابع فأوقفته "عجمية" ابنة داود الكاتب الأرمني، وكان عقارًا بكامله، ويقع في جنيينة سودون كذلك، أوقفته على نفسها أولاً، ثم على أولادها من بعدها ذكورًا وإناثًا، ثم من بعدهم على دير مار يعقوب، وتكون هي ناظرة وقفها، ثم الأرشد من أبنائها، ومن بعدهم ناظر أوقاف الدير^(١٢).

وكان الوقف الخامس لطريفة ابنة إيواز الأرمني الفراء، وكان نصف عقار بحارة النصارى بجنيينة سودون، أوقفته على نفسها، ثم على زوجها، وكان من القدس، ويدعى نسيم بن يوحنا القدسي، ثم من بعد زوجها على أولادها، ثم على المترددين على دير مار يعقوب^(١٣).

وينبض هذا دليلاً واقعيًا على دور المرأة المهم في مجتمع الأرمن في العصر العثماني، ويؤكد أنه كان دورًا فاعلاً، ولم يكن مهملاً، ويوضح في الوقت ذاته أهلية المرأة بصفة عامة في ذلك العصر.

وكان من الطبيعي أن تكون باقي الأوقاف الأربعة عشرة أوقفها الرجال، وكانت كالتالي: وقفين أوقفهما صائغان أولهما عازار بن بولص الأرمني القدسي الذي كان من أشهر الشخصيات الأرمنية في النصف الأخير من القرن الثامن عشر، وكان عقارًا كاملاً داخل درب الجنيينة^(١٤)، والوقف الثاني لمراد الصائغ الأرمني، وقد أوقفه على نفسه، ثم على أولاده من بعده، ثم عقيهم، ومن لم يكن له ولد انتقل إلى إخوته وأخواته لحين انقراضهم، وعند ذلك يؤول لدير مار يعقوب، فإن تعذر ذلك يصرف على فقراء النصارى، وهنا لم يحدد أي نصارى، بمعنى أنه يقصد النصارى بشكل عام الأرمن وغيرهم^(١٥).

وجاء الوقف الثامن لتاجر يدعى كسبر بن ميرهم، وكان تاجر أقمشة بخان الحمزاوي، والوقف عقار كامل في درب الجنيينة، وأوقفه على ولده مباشرة، ثم عقبه من بعده، ومن بعدهم على فقراء النصارى الأرمن الواردين والقاطنين بدير مار يعقوب الأرمني، واشترط

نظارة الوقف لولده وذريته، وعند أيلولة الوقف لفقراء النصارى تكون نظارة الوقف "لمن يكون بترگا عليهم" (٦٦).

وكان الوقف التاسع لكريكور الأرمني البصمجي - صانع الأختام - ويشمل عقارًا كاملاً داخل درب الجنيينة، أوقفه على نفسه أيام حياته، ثم من بعده على "فقراء النصارى الأرمن القاطنين والواردين والمترددین على دير مار يعقوب بالقدس" (٦٧).

والوقف العاشر كان شركة بين رجلين - لم تحدد الوثيقة عملهما - وزوجيهما، وكان الوقف يشمل عقارين: أحدهما بخط ميدان الغلة، وكان للسكن، أما العقار الآخر فكان مصبغة، وبعد انقراض ذرية الواقفين يؤول الوقف إلى دير مار يعقوب بالقدس (٦٨).

أما الأوقاف الأربعة الباقية فكانت على الواقفين، ثم على ذريتهم، ومن بعدهم على فقراء النصارى الأرمن القاطنين والواردين على دير مار يعقوب، وفي حالة تعذر إيصال ربع الأوقاف إلى الدير، يكون "لفقراء النصارى أينما كانوا وحيثما وجدوا"، ولم تحدد الوثائق الأعمال التي يعمل بها الواقفون، وكانوا جميعًا من الرجال (٦٩).

وعلى ذلك تنوعت فئات الواقفين من نساء ورجال صانعين وتجار وبصمجية، وأوقاف أخرى لم تحدد وظيفة واقفيها.

- نظارة الأوقاف:

لما كانت أوقاف دير مار يعقوب الأرمني - في الغالب - عقارًا أو عقارين للسكن أو لأغراض أخرى، فإنها لم تكن بحاجة إلى جهاز إداري كبير يتولى الإشراف على إدارتها، واكتفت بناظر الوقف.

وأشارت بعض الوثائق التي تناولت تلك الأوقاف إلى جابي الوقف، وهذا يختلف عن الأوقاف الكبيرة والمتشعبة؛ ك بعض الأوقاف الإسلامية التي تمتد - أحيانًا - خارج مصر؛ فمع اشتراك الأوقاف جميعها في أن لكل وقف ناظرًا إلا أن الأوقاف الكبيرة تحتاج إلى جهاز إداري للإشراف عليها، وأيضًا موظفين ذوي اختصاصات مالية للإشراف على حسابات ومالية الوقف، من تحصيل لأوجه الربح، والنظر في أوجه الصرف (٧٠).

أما في حالة أوقاف دير مار يعقوب ففي الغالب يقوم الناظر بهذه النواحي: لأنها - كما ذكرنا - أوقاف ذات ريع ليس بالكبير، والناظر هو بمثابة المشرف العام على الوقف، وقد اختلفت الأوقاف من حيث نظارها، وفيما يلي عرض للتنوع في نظارة الأوقاف التي شهدتها أوقاف دير مار يعقوب:

في العادة كان الناظر على الوقف هو الواقف ذاته أو أحد ذريته أو أحد أقاربه الأقربين، إن لم يكن الواقف قد شرط النظارة على وقفه لشخص بعينه.

ولدينا الكثير من الأمثلة على ذلك؛ حيث أوقف مراد النصراني الأرمني الصائغ عقاراً بالموسكي على نفسه، ثم من بعده على أولاده، واشترط النظارة له في حياته، ثم من بعده لأولاده الأرشد فالأرشد، وعند انقراض ذريته وأيلولة الوقف لفقراء النصارى يقرر "حاكم المسلمين الحنفي" ناظر الوقف^(٧١).

وهناك العديد من الأوقاف التي آلت نظارتها للبطريرك نفسه؛ فنجد "البترك يحيى النصراني الأرمني الناظر الشرعي على وقف دير مار يعقوب بالقدس الشريف"^(٧٢)، وكذلك إبراهيم ولد ميخائيل النصراني الأرمني بترك النصارى الأرمن بمصر حالياً، وهو "المتحدث على وقف فقراء النصارى بدير مار يعقوب بالقدس الشريف"^(٧٣).

واشترط بعض الواقفين أن تكون نظارة أوقافهم لناظر دير مار يعقوب في حالة وصول ريع الوقف للدير، أما إذا تعذر ذلك فيؤول ريع الوقف للفقراء والأرامل، وعندئذ يكون ناظر الوقف هو البطريرك نفسه^(٧٤).

واشترط البعض الآخر من الواقفين في حجج وقفياتهم أن يكونوا هم نظار الوقف، ثم عقيهم، وفي حال انقراضهم وأيلولة الوقف لفقراء النصارى الأرمن "فلمن يكون بترگا عليهم بمصر"^(٧٥).

واشترطت إحدى الواقفات الأرمنيات النظر لها أثناء حياتها، وبعد موتها لناظر الدير، وإن تعذر إيصال الريع للدير وأيلولة الوقف لفقراء النصارى الأرمن "فلمن يكون بترگا عليهم بمصر المحروسة"^(٧٦).

ومعنى ذلك أن نسبة ليست بالقليلة من الأوقاف تؤول نظارتها للبطريرك الأرمني أو من ينوب عنه بمصر: نظرًا للمكانة التي يتمتع بها البطريرك في مجتمع الأرمن، بل والمجتمعات المسيحية بعامة.

ونظرًا للمكانة التي يتمتع بها رجال الدين في مجتمع الأرمن؛ فقد وجدنا أوقافًا أخرى يتولى نظارتها الفارتايبيد^(٧٧)؛ فقد كان الفارتايبيد "مردوس" بن تادرس ناظرًا شرعيًا على وقف لدير مار يعقوب، وكان يشمل نصف عقار بميدان الغلة^(٧٨).

وإلى جانب الفارتايبيد نجد الرهبان؛ حيث أشارت الوثائق إلى أحد الرهبان بأنه "الناظر والمتحدث على أوقاف النصاري الأرمن بدير مار يعقوب بالقدس الشريف"^(٧٩).

ولم تكن نظارة الأوقاف حكرًا على رجال الدين، بل اشتهر العديد من العلمانيين نظرًا للأوقاف، ولعل أشهرهم داود بن مرزا الخردجي^(٨٠)؛ حيث وجدنا عدة أوقاف كان ناظرها داود الخردجي، ويبدو أنه كان يتمتع بمكانة كبيرة في مجتمع الأرمن في مصر في الثلث الأخير من القرن الثامن عشر، ولديه من الخبرات ما يؤهله لحيازة ثقة الواقفين، وهذا ما تؤكدُه الوثائق بشكل عفوي؛ حيث تمدنا الوثائق بمعلومات عن نشاطه وجديته واهتمامه باستثمار أموال الأوقاف.

ومن الأوقاف التي تولي نظارتها داود وقف بخط الشيخ الرملي، وكان نصف عقار، ولكنه عقار كبير يتضح ذلك من وصف الوثائق^(٨١)، وعقار كامل بالقرب من حارة الشيخ الرملي التي يقع فيها الوقف السابق^(٨٢)، وعقار ثالث بحارة زويلة^(٨٣).

وإلى جانب كون داود الخردجي ناظرًا للعديد من الأوقاف نجده كذلك وكيلًا عن أرمني يدعى "بوغوص"، والذي كان ناظرًا لأوقاف الدير، ولم تشر الوثائق لعمل بوغوص هذا، وكانت هذه الأوقاف بحارة الشيخ الرملي^(٨٤)، ووقف ثانٍ شمل عقارين: أحدهما بالموسكي، والآخر بقنطرة الموسكي داخل درب الجنينة^(٨٥).

وهذا يؤكد ما ذهبنا إليه من أن داود الخردجي كان يتمتع بوضع مهم في أوساط الأرمن في عصره.

ونجد علمانيين آخرين اشتهروا كنظار لأوقاف الأرمن؛ مثل إبراهيم بن خندان الصباغ الأرمني، وكان ناظرًا لوقفين: الأول بالموسكي، ويشمل ربع عقار "٦ قراريط"^(٨٦)، والآخر ثمن عقار "ثلاثة قراريط" بالموسكي كذلك^(٨٧).

وهناك أوقاف كان لها ناظران في وقت واحد، مع أنها لم تكن بالكبيرة؛ فقد كان كزير بن ميرهم ومرزا بن شكري المخيشاتي^(٨٨) كل منهما ناظرين معًا على وقف لدير مار يعقوب يشمل نصف عقار بحارة البنادقة^(٨٩). وكان عاشق سيلان وأروتين الأرمني كلاهما "ناظران ومتكلمان سوية على وقف دير مار يعقوب الأرمني الكاين بالقدس الشريف"^(٩٠). وقد أشارت الوثائق إليهما كناظرين لثلاثة أوقاف: أولها داخل درب الجنيينة، والثاني لم تحدد الوثيقة مكانه^(٩١)، والثالث داخل درب الجنيينة بالقرب من ميدان الغلة^(٩٢).

وأشارت الوثائق للعديد من الأوقاف دون أن توضح أعمال نظارها؛ مثل "ماردوس بن أوهان"^(٩٣)، وبغدسار بن كسبر^(٩٤) و"مرزا بن إلياس"^(٩٥).

ونخلص من ذلك إلى أنه لم تكن هناك قاعدة واحدة تحكم نظارة الأوقاف؛ فقد كان هناك أوقاف نظارها أصحابها، ثم من بعدهم ذوهم ومن بعدهم رجال دين، وأوقاف نظارها علمانيون من الحرفيين كخردجية وصباغين ومخيشاتية، وأوقاف لم تحدد الوثائق أعمال نظارها، كما كانت بعض الأوقاف لها ناظران في وقت واحد.

- استثمارات الأوقاف:

أولى نظار أوقاف دير مار يعقوب أوقاف الدير اهتمامًا كبيرًا، وحرصوا على استثمارها، من خلال شراء عقارات جديدة من ربع الأوقاف، وتأجير واستئجار عقارات، وكذلك الاستبدال في الأوقاف، وكلها تؤدي في النهاية إلى تنمية الموارد الاقتصادية للدير:

أ- شراء العقارات:

حرص بعض نظار الأوقاف التي تدر ربعًا يساعد على تنمية موارد الوقف على شراء عقارات بأموال الوقف؛ حيث اشترى أحد نظار الأوقاف "بمال الدير" ثمن عقار "ثلاثة قراريط" في عقار بالموسكي بمبلغ قدره (٢٢٥٠) نصف فضة^(٩٦). واشترى أحد الرهبان

الأرمن - وكان ناظرًا على أوقاف الدير - نصف عقار "بمال الوقف" داخل درب جنينة سودون بالقرب من حارة القنصل، ولكن لم توضح الوثيقة ثمن العقار^(٩٧).

واشترى بطريرك الأرمن -وهو "المتحدث على وقف فقرا النصارى بدير مار يعقوب بالقدس الشريف" - عقارًا كاملاً داخل جنينة سودون بـ "٤٠٠ ريال حجر بطاقة"^(٩٨)، وهو مبلغ كبير بمقياس ذلك العصر.

ولا شك في أن استثمار أموال الدير من خلال شراء عقارات جديدة ساعد على زيادة أوقاف الدير، وبالتالي زيادة ربح هذه الأوقاف؛ مما ساهم في تحسين أوضاع المنتفعين بهذه الأوقاف، وهو ما حرص عليه الواقفون في حجج وقفياتهم.

ب- إيجارات الأوقاف:

يعد الإيجار أهم أشكال استثمار الأوقاف وأكثرها نفعًا من الناحية الاقتصادية، وقد لجأت إليه الأوقاف لاستغلال موقوفاتها، ولعل ذلك يرجع إلى أن الأصل في الوقف هو حبس العين الموقوفة والانتفاع بريعتها، ومن هنا كان الإيجار انتفاعًا بربح العقارات الموقوفة، وكان الإيجار كأسلوب للانتفاع بالأوقاف منتشرًا في عقارات الأوقاف بشكل عام.

وقد حرص الواقفون على أن يقوم نظار الأوقاف بتسجيل عقد الإيجار مع المستأجر أمام القاضي في المحاكم الشرعية، ويرجع ذلك لرغبة الواقف في الحفاظ على حقوق الوقف بالرجوع إلى سجلات المحاكم الشرعية لمراقبة شروط عقد الإيجار في حالة حدوث خلاف حول الوقف، وطلب العون من القاضي للحفاظ على الوقف، فضلاً على إحكام الرقابة على تصرفات الناظر من القاضي. ومن المعروف أن التواجد في عقارات الوقف بدون "عقد شرعي" بين الناظر والمستأجر أمام القاضي كان يؤدي كثيرًا إلى الفساد بين الوقف ومستأجره فيما يتعلق بمدة وقيمة الإيجار^(٩٩).

وهناك إيجارات طويلة لأوقاف الدير، مع أن الأصل في الإيجار أن يكون سنة واحدة، ثم أصبح هناك تعارف على أن يبرم عقد الإيجار في العقارات لمدة ثلاث سنوات، ولكن نتيجة ظهور مشكلة عمارة الأوقاف وخشية ما ينتج عن عجز الأوقاف عن القيام بعمارة موقوفاتها، أجاز الإيجار الطويل في العقارات لأكثر من ثلاث سنوات للوفاء بعمارة العين

الموقوفة، وفي هذه الحالة فإن المستأجر يستأجر العين الموقوفة التي في احتياج للعمارة والترميم، ويقوم بذلك، ويتم حساب ما صرفه المستأجر بمعرفة الناظر وموافقة القاضي.

وقد شاع الإيجار الطويل في عقارات أوقاف دير مار يعقوب، فكل حالات الإيجار التي عثرنا عليها كانت عقود إيجار طويلة؛ فقد استأجر ناظر أوقاف الدير "لجهة الوقف بمال الوقف" ثلث عقار بجنيئة سودون "لمدة تسعين سنة كاملة"، وكان مبلغ الإيجار تسعة آلاف نصف فضة. وفي هذا العقد استئجار العقار لصالح الدير.

وفي المقابل وجدنا تأجيرًا من جانب الدير؛ حيث أجر ناظر الدير "قطعة أرض خالية من البناء" بالقرب من حارة الإفرنج داخل جنيئة سودون لأحد الأرمن تسعين سنة كاملة بإيجار قدره ستون نصفًا سنويًا.

وقد استأجر ناظر دير مار يعقوب لصالح الدير وقفًا إسلاميًا هو وقف الشيخ إبراهيم الصنهاجي، وكان يشمل عقارين: أحدهما بالموسكي، والآخر داخل درب الجنيئة، إيجارًا طويلًا أيضًا لمدة تسعين سنة، بإيجار سنوي قدره ١٦١٣ نصف فضة^(١٠٠).

والجدير بالذكر استنكار الفقهاء المسلمين استئجار النصارى أوقافًا إسلامية؛ فيحدثنا الشرنبلالي قائلًا: "صارت أوقاف المسلمين والأمراء والسلطين الجارية على المساجد والمساكين، مصروفة عنها للقسيسين والرهبان وديور الكافرين عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين. فإن غالب الحوانيت الوقف التي بأيدي النصارى المخدولين قد تملكوا خلوها وجعلوها وقفًا على كنائسهم بطريقة لا يخفي فسادها بالرشا، وحاشا أن يصبح إسناد هذا لإمام من المجتهدين أو لمحقق من العالمين فإنهم يجعلونها وقفًا على المارين والواردين من الفقراء والمساكين بدير كذا، وليس القصد في الحقيقة إلا إيصاله للرهبان والقسيسين الكافرين وبناء الكنائس وديور الملعونين"^(١٠١).

وأجر ناظر أوقاف دير مار يعقوب، نصف عقار بخط الشيخ الرملي لأروتين بن يوحنا الرسام مدة قدرها ثلاثون سنة بإيجار سنوي قدره ١٢ ريالًا حجريًا بطاقة^(١٠٢).

واستأجر أحد الأقباط عقارًا تابعًا لأوقاف دير مار يعقوب بخط الشيخ الرملي كذلك بإيجار سنوي قدره خمسون دينارًا ذهبًا محبوبًا^(١٠٣)، أما أقل عقد إيجار عثرنا عليه لأوقاف دير مار يعقوب فكان اثنتي عشرة سنة، واستأجره أحد القساوسة الأرمن.

ج- الاستبدال^(١٠٤) في الأوقاف :

شهدت أوقاف دير مار يعقوب الاستبدال؛ حيث أبدل أرمني حصة قدرها نصف عقار بجنيينة سودون تشتمل على حاصلين وحوش ومطبخ ومنافع ومسكن ومرافق، مقابل ٢٥٠ ريالًا حجريًا لناظر دير مار يعقوب، وهنا الإبدال كان لصالح الدير^(١٠٥).

وأبدل ناظر أوقاف الدير نصف عقار بخط ميدان الغلة لأحد الأقباط، ولكن لم تشر الوثيقة للمبلغ الذي حصل عليه ناظر الدير^(١٠٦).

واستبدل ناظر أوقاف الدير نصف عقار بحارة البنادقة بمبلغ ٢٤ دينارًا زنجريًا، ولا شك في أن حركة إبدال الأوقاف التي شهدتها "بعض" أوقاف الدير ساهمت في زيادة ريع الوقف بشكل أو بآخر؛ مما كان له أثاره الطيبة على المنتفعين بالأوقاف.

د- عمارة الأوقاف:

أدى إيجار الأوقاف إلى انتقال منفعة عقارات الأوقاف إلى آخرين سواءً أكانوا من الأرمن أو غيرهم لفترات طويلة، وكذلك رغبة الواقفين ونظار الأوقاف في الاهتمام بصيانة وعمارة الأوقاف للحيلولة دون تدهورها، للحفاظ على ما يدره الوقف من ريع فترة طويلة؛ وهذا ما أدى إلى ما يعرف "بعمارة الأوقاف".

وقام نظار الأوقاف بدور مهم في عمارة الأوقاف التي تحت نظارتهم؛ فنجد داود بن مرزة الخردجي - ناظر أوقاف الدير - يدفع مائة ريال حجر بطاقة، وهو المبلغ الذي صرفه أحد الأرمن على "العمارة بكامل المكان الجاري في وقف دير مار يعقوب داخل حارة زويلة"، وكان ذلك المبلغ دينًا على الوقف للأرمني الذي قام بأعمال الصيانة والترميم للوقف^(١٠٧).

ولدينا تفصيل للأموال التي أنفقت على عمارة وترميم وقف قدره نصف عقار بخط الشيخ الرملي استأجره أروتين بن حنا الأرمني من ناظر الوقف داود الخردجي، "وأذن

الناظر للمستأجر الإنشاء التجديد بالحصة المؤجرة وكل ما يصرف على ذلك من ماله يكون له شرعاً على جهة الوقف من العمارة والبنا والتجديد وفي ثمن جبر وجبس وطين وطوب وبلاط وأحجار نحت وأخشاب متنوعة ومسامير وأجرة بنايين وفعلًا ومهندسين^(١٠٨) ونجارين ومبلطين ومبيضين ونقل أتربة إلى الكيمان"، وتضيف الوثيقة "وغيره مما احتاج إليه وتوقف أمر العمارة وتمامها عليه" وكان جملة المبلغ مائتا ريال حجر بطاقة، وأقر الناظر المبلغ الذي أنفق على عمارة الوقف "وأن ذلك ديناً شرعياً على جهة الوقف"^(١٠٩)، وهذا يوضح مدى العناية التي أولاها نظار الأوقاف لعمارتها وصيانتها.

وحصل نسيم بن حنا الصائغ القدسي على مائة وخمسين ريالاً حجراً بطاقة، وهو "ما صرفه نسيم على العمارة بالخانوتين داخل درب الجنينة" من ناظري أوقاف الدير^(١١٠)، وهذا يوضح دور نصارى القدس القاطنين بمصر في ترميم وصيانة أوقاف دير مار يعقوب الكائن بوطنهم الأم القدس الشريف.

وعندما ساءت الحالة المعمارية لوقف من أوقاف الدير، أجره ناظر ذلك الوقف لأحد الأرمن إيجاراً طويلاً قدره سبعة وعشرون سنة بمبلغ أربعمائة وعشرين ريالاً حجراً، وقبضها الناظر لجهة الوقف، ووجهها بكاملها لصيانة وعمارة الوقف "ليصرف ذلك على عمارة وممرمة المكان"^(١١١).

وهذا يؤكد الاهتمام بعمارة الأوقاف، حتى ولو أدى ذلك إلى إنفاق ربع الوقف بكامله تلك المدة الطويلة. وفي الوقت ذاته أدى الاهتمام بعمارة الأوقاف إلى تأجيرها كما رأينا للإنفاق من ذلك الإيجار على عمارة الوقف.

- إسقاط الأوقاف:

شهدت أوقاف دير مار يعقوب ظاهرة الإسقاط: فقد أسقطت إحدى الواقفات حقها في الوقف وزوجها الأرمني، ولكن الإسقاط هنا كان لصالح الدير في حصة قدرها ثلث ع qar مقابل ١٤,٤٠٠ نصف فضة، والتزمت المسقط بحراسة الوقف "عهدة الدرك"^(١١٢).

واشترط أرمني أوقف وقفاً على زوجه، ثم بعد وفاتها على مصالح دير مار يعقوب: اشترط استمرار الوقف في حالة عدم زواج زوجه من بعده، فإذا تزوجت يسقط حقها في

الوقف، وإذا خرجت من المكان - لعدم سكناها فيه مع عدم زواجها - تأخذ ٦٠٠ نصف فضة كل عام من ريع الوقف^(١١٣).

- النزاع على الأوقاف:

لم تخل أوقاف دير مار يعقوب من النزاعات حولها؛ فقد ادعى يعقوب بن مرزة على داود الخردجي الوكيل الشرعي عن ناظر وقف الدير بأن أخا المدعي كان قد أوقف حصّة قدرها النصف بحارة الشيخ الرملي، وأن المدعي عليه قام بضمها للملكه، واعترف المدعي عليه بوقف أخي المدعي المكان فعلاً، ولكنه على نفسه وأولاده، ومن بعدهم على فقراء النصاري بدير مار يعقوب، وقد مات الأخ دون عقب، وبالتالي أبلولة الوقف للدير وحكم لصالح المدعي عليه^(١١٤).

وقد حاول المدعي السابق إبطال ذات الوقف الذي كان قد أوقفه أخوه، ورفع دعوى قضائية أمام المحكمة، وقد أثبت وكيل ناظر الوقف صحة الوقف، وانتهى الأمر بأن دفع المدعي عليه للمدعي عشرة ربات، وأخذها على سبيل التراضي، ومنع من دعواه^(١١٥).

وهذا يوضح أن أوقاف الدير شهدت نزاعات أحياناً حول أحقية أو عدم أحقية البعض في الأوقاف، وفي النهاية تثبت صحة الوقف، ويحكم لصالح ناظر أوقاف الدير.

والى جانب دير مار يعقوب نجد دير مار فرنسيس بالقدس الشريف كذلك؛ حيث أوقف أرمني يدعى إبراهيم وقفًا بحارة الإفرنج البنادقة بالقاهرة على نفسه، ثم من بعده على زوجه وأولاده، ومن بعدهم على رهبان دير مار فرنسيس^(١١٦). وقد مات الواقف ولم يعقب، وأسقطت الزوج "جوهرة" حقها لرهبان دير مار فرنسيس^(١١٧).

وأوقف بعض الأرمن أوقافاً على مقام سيدنا إبراهيم عليه السلام؛ حيث وجدنا أرمنياً يدعى "حسبك" بن إبراهيم يوقف منفعة الخلو والسكنى بعقار بالموسكي ستين سنة كاملة مقابل ستين نصفًا سنوياً تؤول لجهة الوقف^(١١٨).

وأوقفت أرمنية وقفًا على دير أنطونيوس بالصحراء الشرقية بمصر ودير السريان بوادي النطرون، "وإن تعذر الصرف يصرف على مصالح مقام أينا إبراهيم الخليل عليه السلام"^(١١٩).

وعلى أية حال تعددت أوقاف الأرمن في مصر، سواء على دير مار يعقوب أو دير مار فرنسيس وكنيسة القيامة، وكذلك مصالح مقام سيدنا إبراهيم.

ونخلص مما سبق إلى أن الدولة العثمانية قد حافظت على الأوقاف بعد الكشف عليها والتأكد من صحتها، بل زادت الأوقاف في العصر العثماني.

وقد تنوعت الأوقاف على القدس؛ فكان منها الأوقاف الإسلامية المصرية، والتي يرجع الكثير منها إلى ما قبل العصر العثماني، بعضها موقوف على المسجد الأقصى وعلى فقراء الحرم القدسي، كما حظي مقام سيدنا إبراهيم - عليه السلام - بالخليل ببعض الأوقاف الإسلامية.

وأوقف الأقباط العديد من الأوقاف على الأماكن المقدسة المسيحية؛ مثل كنيسة القيامة وغيرها من الكنائس والأديرة. وتنوعت من عقارات سكنية وأراضي زراعية.

وقد خضعت الأوقاف القبطية على القدس لإشراف البطريرك القبطي في القاهرة ونائبه المطران القبطي في القدس، كما استعان الأقباط أحياناً ببعض كبار الموظفين السريان في القدس لرعاية الأوقاف القبطية.

واهتم الأرمن في مصر اهتماماً واضحاً بإيقاف الكثير من الأوقاف على أديرتهم بالقدس، خاصة دير مار يعقوب الأرمني، الذي احتل مكان الصدارة بين الأديرة في العقارات الموقوفة عليه، خاصة في القاهرة، إلى جانب دير مار فرنسيس، وكذلك كنيسة القيامة ولا شك في أن تلك الأوقاف أيّاً كان انتماء واقفيها "الديني" قد ساهمت في تقوية العلاقات بين مصر والقدس خلال العصر العثماني.

هوامش الفصل السادس

- (١) إبراهيم الصوالحي: تراجم الصواعق في واقعة الصناجق، تحقيق: عبد الرحيم عبد الرحمن، المعهد العلمي الفرنسي للآثار الشرقية بالقاهرة، القاهرة ١٩٨٤م، ص ٤.
- (٢) الدفتدار: هو المشرف على الإيراد والمنصرف وينظر الآن وزير المالية ومن الناحية اللغوية يعني صاحب الدفتر أو حافظ السجلات. انظر: مصطفى بركات: دراسة في تطور الألقاب والوظائف منذ الفتح العثماني لمصر حتى إلغاء الخلافة العثمانية من خلال الآثار والوثائق والمخطوطات ١٥١٧-١٩٢٤، دار غريب للطباعة والنشر، القاهرة ٢٠٠٠م، ص ١١٩، ١٢٠.
- (3) Shaw. S., The Financial and Administrative Organization and Development of Ottoman Egypt 1517-1798, Princeton, 1962, p. 18.
- (٤) محمد عفيفي: الأوقاف، السابق، ص ١٥، ١٦، ٢٧.
- (٥) دار الوثائق: دفاتر الالتزام، دفتر رقم: ٩٥٠، ٩٥١، ١٠٠٠، ١٠٠١.
- (٦) للمزيد من المعلومات راجع، جمال كمال محمود: الأرض والفلاح في صعيد مصر في العصر العثماني، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠١٠م.
- (٧) محمد عفيفي: الأوقاف، ص ٢٨، ٢٩.
- (٨) مصطفى عبد الغني: المرجع السابق، ص ٦٠.
- (٩) الجبرتي: المصدر السابق، ج ٥، ص ٣٣٨.
- (١٠) انظر: نص الوثيقة ملحق "٢".
- (١١) من وثائق القدس: المرجع السابق، ص ٢٢.
- (١٢) نفسه: ص ٢٣.
- (١٣) دار الوثائق: دفتر الالتزام رقم ١٠٦٤ لسنة ١٢٢٦هـ/١٨١١م.
- (١٤) من وثائق القدس: السابق، ص ٣٣.
- (١٥) انظر: ملحق "٤".
- (١٦) ويعرف هذا بانشاطار وظائف الأوقاف، بمعنى أنه كان من الممكن أن يشغل الشخص الواحد أكثر من وظيفة، والوظيفة الواحدة يشغلها أكثر من شخص.

- (١٧) انظر: لوحة "٢".
- (١٨) من وثائق القدس: السابق، ص ٣٨.
- (١٩) محمد عفيفي: الوجود القبطي في القدس، السابق، ص ١٥٨، ١٥٩.
- (٢٠) انظر: لوحة "٧".
- (٢١) خوخة: هي حارة أو زقاق غير نافذ "مسدود". انظر: محكمة باب الشعرية: س ٦٤٤، ص ١٢٨، م ٤٧٣، ٨ جمادى الآخرة ١١٧٨ هـ / ٣ ديسمبر ١٧٦٤ م.
- (٢٢) الصالحية النجمية: س ٤٨١، ص ١٢، م ٢٤، ١٢ ذو القعدة ١٠١٦ هـ / ٢٨ فبراير ١٦٠٨ م؛ انظر: ملحق "٥".
- (٢٣) الباب العالي: س ٢٧٥، ص ٢، م ١، ٢٢ جمادى الأولى ١١٨٤ هـ / ١٤ سبتمبر ١٧٧٠ م؛ انظر: ملحق "١٨".
- (٢٤) من وثائق القدس: المرجع السابق، ص ٣٠.
- (٢٥) نفسه: ص ٣١.
- (٢٦) الصالحية النجمية: س ٤٨١، ص ١٢، م ٢٤، ١٢ ذو القعدة ١٠١٦ هـ / ٢٨ فبراير ١٦٠٨ م.
- (٢٧) انظر: ملحق "١٠".
- (٢٨) نفسه.
- (٢٩) نفس الوثيقة.
- (٣٠) محمد عفيفي: الوجود القبطي، ص ١٥٦.
- (٣١) نفسه: ص ١٥٩، ١٦٠.
- (٣٢) انظر: ملحق "٢٣، ٩".
- (٣٣) محمد عفيفي: الوجود القبطي، ص ١٦٠.
- (٣٤) علي السيد علي محمود: المرجع السابق، ص ٣٢.
- (٣٥) يحيى رياض: الأرمن وأملاكهم في القدس الشريف، مقال بالملحق العربي لجريدة أريف الأرمنية، عدد ٥، مايو ٢٠٠٢ م، ص ١١.

- (٣٦) جمال كمال محمود: المصريون والأرمن في العصر العثماني ١٥١٧-١٧٩٨، بحث ضمن أبحاث كتاب العلاقات العربية الأرمنية الماضي والحاضر، تقديم وتحريز: محمد رفعت، مركز الدراسات الأرمنية، كلية الآداب - جامعة القاهرة ٢٠٠٩، ص ٦٩.
- (٣٧) بيرج ترزيان: الهي الأرمني بالقدس، مقال بالملحق العربي لجريدة أريف الأرمنية، عدد ٧، يولييه ٢٠٠١م، ص ٣.
- (٣٨) عبد المنعم الجميبي: مرسوم بشأن حقوق طائفة الأرمن الأرثوذكس في القدس، مقال بالملحق العربي لجريدة أريف الأرمنية، عدد ٣، مارس ٢٠٠١م.
- (٣٩) روبين جرابيديان: الأرمن في القدس، بحث ضمن أبحاث كتاب العلاقات العربية الأرمنية الماضي والحاضر، تحرير وتقديم: محمد رفعت، مركز الدراسات الأرمنية، كلية الآداب - جامعة القاهرة ٢٠٠٩، ص ١٤٩.
- (40) Pascale Gazaleh, Masters of the Trade Crafts and Crafts People in Cairo, 1750-1850, A-U-C, Egypt, 1999, p. 79.
- (٤١) محكمة باب الشعريّة: س ٦٢٨، ص ٥٦٤، م ١٢٥١، ١٤ رجب ١١٠٦هـ/ ٢٨ فبراير ١٦٩٥م.
- (٤٢) الباب العالي: س ٢١٢، ص ١١٠، م ١٩٥، ٨ رمضان ١١٤٣هـ/ ١٧ مارس ١٧٣١م.
- (٤٣) قسمة عربية: س ٧٥، ص ٢٠٢، م ٣٠٢، ٢٧ جمادى الآخرة ١١١٧هـ/ ١٥ أكتوبر ١٧٠٥م.
- (٤٤) قسمة عربية: س ٦٤، ص ٩٣، ٩٤، م ١١٧، ٢٨ صفر ١٠٩٨هـ/ ١٣ يناير ١٦٨٦م: نفسه: س ٦٧، ص ٤٥٧، ٤٥٨، م ٦٩٢، ١٠ رمضان ١١٠١هـ/ ١٧ يونيو ١٦٩٠م.
- (٤٥) محكمة الزاهد: س ٦٩٥، ص ٨٥، م ٢٥٦، ٣٠ رمضان ١١٥٦هـ/ ٧ نوفمبر ١٧٤٣م: محكمة الصالحية النجمية: س ٥٢٤، ص ٢٣٢، م ٤٦١، ٢٨ ربيع الأول ١١١٤هـ/ ٧ نوفمبر ١٧٦٠م: محكمة الباب العالي: س ٣١٢، ص ١١١، م ٢٠٤، ٢٢ ربيع الآخر ١٢٠٦هـ/ ٢٠ ديسمبر ١٧٩١م.
- (٤٦) يقع ميدان القلعة بالقرب من القلعة وبه سوق تتباع فيه الغلال، انظر: الجبرتي: المصدر السابق، ج ١، ص ١٠٣.
- (٤٧) باب الشعريّة: س ٦٣٢، ص ١٨١، م ٣٥٢، ١٧ رمضان ١١٢٥هـ/ ٧ أكتوبر ١٧١٣م: الزاهد: س ٦٩٣، ص ٣٣١، م ١٨٠، ٧٠٥، معرم ١١٥٠هـ/ ١٧ مايو ١٧٣٧م.
- (٤٨) الباب العالي: س ٢٧٧، ص ٣٠٣، ٣٠٤، م ٤٩٠، ٨ رمضان ١١٨٥هـ/ ١٦ ديسمبر ١٧٧١.
- (٤٩) قسمة عربية: س ٧٦، ص ١٨٠، م ١٩١، ٧ ذو الحجة ١١١٨هـ/ ١٣ مارس ١٧٠٧م.

- (٥٠) الباب العالي: س: ٢٧٩، ص: ٢٣، م: ٣٣٣، جمادى الآخرة ١١٨٦هـ/ ٤ سبتمبر ١٧٧٢م.
- (٥١) باب الشعرية: س: ٦٣٢، ص: ٢٧٣، م: ٥٥٥، ١٧ رجب ١١٢٦هـ/ ٢٩ يوليو ١٧١٤م.
- (٥٢) الباب العالي: س: ٢٧٩، ص: ٢٣، م: ٣١٤، جمادى الآخرة ١١٨٦هـ/ ٣ سبتمبر ١٧٧٢م.
- (٥٣) باب الشعرية: س: ٦٣٤، ص: ٧٩، م: ٨٠، ٢٠ رجب ١١٣٢هـ/ ١١ مايو ١٧٢٠.
- (٥٤) قسمة عربية: س: ١١٦، ص: ٢٨٨، م: ٢٨٩، ٢٠ محرم ١١٧٤هـ/ ١٤ أغسطس ١٧٦٠م.
- (٥٥) حارة اليهود لم تختلف عن غيرها من حارات القاهرة؛ حيث كان يتوسطها شارع رئيسي يقطعه أزقة عديدة، يضيق للدرجة لا تسمح بمرور شخصين معاً في وقت واحد، انظر: محسن شومان: اليهود في مصر العثمانية حتى القرن التاسع عشر، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠٠، ج ١، ص ١٧٦.
- (٥٦) للمزيد من المعلومات عن العمران في حارة اليهود، انظر: محمد عفيفي: الخطط والحياة الاقتصادية في حارة اليهود بالقاهرة في العصر العثماني، بحث بمجلة المؤرخ المصري، عدد ١٠، قسم التاريخ، كلية الآداب، جامعة القاهرة ١٩٩٣م، ص ٣٧ وما بعدها.
- (٥٧) باب الشعرية: س: ٦٣٢، ص: ٢٧٣، م: ٥٥٥، ٢٧ رجب ١١٢٦هـ/ ٨ أغسطس ١٧١٤م.
- (٥٨) الباب العالي: س: ٢٩٥، ص: ١٧٦، م: ١٧٧، ٢٢ ذو القعدة ١١٩٣هـ/ ٢ ديسمبر ١٧٧٩م.
- (٥٩) باب الشعرية: س: ٦٣٢، ص: ١٨١، م: ٣٥٢، ١٧ رمضان ١١٢٥هـ/ ٧ أكتوبر ١٧١٣م.
- (٦٠) نفسه: س: ٦٣٤، ص: ٧٩، م: ٨٠، ٢٠ رجب ١١٣٢هـ/ ١١ مايو ١٧١٩م.
- (٦١) الزاهد: س: ٦٩١، ص: ١٨، م: ٣١٤، ٧ جمادى الأولى ١١٤٢هـ/ ٢٨ نوفمبر ١٧٢٩م.
- (٦٢) نفسه: س: ٦٩٢، ص: ٨٥، م: ٢٥٦، ٣٠ رمضان ١١٥٦هـ/ ٧ نوفمبر ١٧٤٣م.
- (٦٣) نفسه: س: ٦٩٨، ص: ٢٥٧، م: ٨٢٢، ٢٤ جمادى الآخرة ١١٨٠هـ/ ٢٨ نوفمبر ١٧٦٦م.
- (٦٤) نفسه: ص: ١٥٧، م: ٨٢١، ٢٤ جمادى الآخرة ١١٨٠هـ/ ٢٧ نوفمبر ١٧٦٦م.
- (٦٥) القسمة العربية: س: ٦٢، ص: ٣٨٧، م: ٣٨٨، ١٣ شعبان ١٠٩٦هـ/ ٢٦ يوليو ١٦٨٤م.
- (٦٦) الصالحية النجمية: س: ٥١٨، ص: ٧٩، م: ٢٠٢، ١٤ شوال ١١٤٨هـ/ ٢٨ فبراير ١٧٣٥م.
- (٦٧) الباب العالي: س: ٣١٢، ص: ١١، م: ٢٠٤، ٢٢ ربيع الآخر ١٢٠٦هـ/ ٢٠ ديسمبر ١٧٩١م.
- (٦٨) القسمة العربية: س: ٧٦، ص: ٣١، م: ٨٠٥، ٨ رجب ١١١٨هـ/ ١٧ أكتوبر ١٧٠٦م.

(٦٩) باب الشعرية: س ٦٣٢، ص ٢٧٣، م ٥٥٥، ٢٧ رجب ١١٢٦ هـ/ ٨ أغسطس ١٧١٤ م: نفسه: ص ٢٣٣، ٢٣٤، م ٤٧٤، ٢٨ ربيع الأول ١١٢٦ هـ/ ١٤ أبريل ١٧١٤ م: الزاهدة: س ٦٩٣، ص ٣٣١، م ٧٠٥، ١٨ محرم ١١٥٠ هـ/ ١٧ مايو ١٧٣٧ م: الباب العالي: س ٣٠١، ص ١٩٠، ١٩١، ١٧٣ م ١٥ ربيع الآخر ١١٩٧ هـ/ ٢١ مارس ١٧٨٣.

(٧٠) محمد عفيفي: الأوقاف، المرجع السابق، ص ٨٤.

(٧١) القسمة العربية: س ٦٢، ص ٣٨٧، ٣٨٨، م ٥١٩، ١٣ شعبان ١٠٩٦ هـ/ ١٦ يوليو ١٦٨٤ م.

(٧٢) باب الشعرية: س ٦٢٥، ص ٤٩٨، ٤٩٩، م ١٤٤٧، ١٠ ذو القعدة ١٠٩٣ هـ/ ١ نوفمبر ١٦٨٢ م.

(٧٣) صالحة نجمية: س ٥٢٤، ص ٢٣٢، م ٤٦١، ٢٨ ربيع الأول ١١٧٤ هـ/ ٧ نوفمبر ١٧٦٠ م.

(٧٤) باب الشعرية: س ٦٣٢، ص ٢٧٣، م ٥٥٥، ٢٧ رجب ١١٢٦ هـ/ ٨ أغسطس ١٧١٤ م.

(٧٥) الزاهد: س ٦٩٣، ص ٣٣١، م ٧٠٥، ١٨ محرم ١١٥٠ هـ/ ١٧ مايو ١٧٣٧ م.

(٧٦) باب الشعرية: س ٦٣٤، ص ٧٩، ٨٠، ١٨٤ م ٢ رجب ١١٣٢ هـ/ ١١ مايو ١٧١٩ م.

(٧٧) يطلق لقب فارتابيد على الراهب الذي يرتقي إلى مرتبة علماء اللاهوت، ويمنح للراهب عقب اجتيازه امتحانًا خاصًا في العلوم الدينية. وكان الفارتابيد يقوم بالتبشير والوعظ وشرح الكتاب المقدس، وتفسيره، ناهيك عن قيامه بالتدريس في المدارس اللاهوتية التي يتم إنشاؤها في بعض الأبرشيات. وقد اهتم الرهبان عامة والفارتابيد خاصة بالأدب الأرمني الوسيط. انظر: محمد رفعت: تاريخ الجالية الأرمنية في مصر القرن التاسع عشر، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٩ م، ص ٤٠١.

ويمتاز الفارتابيد "القس الأعزب" عن المتزوج في إمكانية ترسيمه أسقفًا ورئيس أساقفة، ويرشح أيضًا ليكون بطريركًا وجاثليقًا، انظر:

Sarafian, K., The Armenian Apostolic Church, California, 1959, p. 23.

(٧٨) الباب العالي: س ٢٧٧، ص ٣٠٣، ٣٠٤، م ٤٩٠، ٨ رمضان ١١٨٥ هـ/ ١٦ ديسمبر ١٧٧١ م.

(٧٩) الصالحة النجمية: س ٥٢٤، ص ٣٩٥، م ٨٦٩، ١٦ شوال ١١٧٤ هـ/ ٢١ مايو ١٧٦١ م.

(٨٠) الخردجي: هو بائع الأدوات المعدنية القديمة أو بائع الأشياء دقيقة الصنع، انظر: أحمد السعيد سليمان: تأصيل ما ورد في تاريخ الجبرتي من الدخيل، دار المعارف، القاهرة ١٩٧٩، ص ٨٦.

(٨١) الباب العالي: س ٢٨٩، ص ٧٥، ص ٧٦، ١١٧، م ١١٩١ هـ/ ٩ فبراير ١٧٧٧ م.

(٨٢) نفسه: س ٢٦٣، ص ١٥٢، م ١٧٠، ٢٨ جمادى الآخرة ١١٧٧ هـ/ ٣ يناير ١٧٦٤ م.

- (٨٣) صالحة نجمية: من ٥٢٧. ص ٤٩، ٥٠. م ٢٠٢١. ذو الحجة ١١٨٤ هـ / ٢٠ مارس ١٧٧١ م.
- (٨٤) الباب العالي: من ٢٧٩. ص ٢٣، ٢٢. م ٣١٠٤. جمادى الآخرة ١١٨٦ هـ / ٣ سبتمبر ١٧٧٢ م.
- (٨٥) نفسه: من ٢٣، ٣٣. م ٣٠٣٣. جمادى الآخرة ١١٨٦ هـ / ٤ سبتمبر ١٧٧٢ م.
- (٨٦) قسمة عربية: من ٧٥. ص ٢٠٢، ٣٠٢. م ٢٧. جمادى الآخرة ١١١٧ هـ / ٢٧ سبتمبر ١٧٠٥ م.
- (٨٧) نفسه: من ٧٦. ص ٢٩، ٥٢. م ٨٠٥٢. محرم ١١١٨ هـ / ٢٢ أبريل ١٧٠٦ م.
- (٨٨) من معاني الخيش في مصر، وفي الفارسية: نوع من الكتان يستعمل في صناعة الخيام والحفائب، انظر: أحمد المسعيد: المرجع السابق، ص ٩٧.
- (٨٩) الزاهد: من ٦٩١. ص ٦٥، ١١٠. م ٢٢. شعبان ١١٤٢ هـ / ١٢ مارس ١٧٣٠ م.
- (٩٠) قسمة عربية: من ١٢٦. ص ٣٦٨، ٥٦٠. م ٨٠٥٦. جمادى الآخرة ١١٩٤ هـ / ١٢ يونيو ١٧٨٠ م.
- (٩١) الباب العالي: من ٢٩٥. ص ١٧٦، ١٧٧. م ٢٢. القعدة ١١٩٣ هـ / ٢ يناير ١٧٧٩ م.
- (٩٢) نفسه: من ١٧٥. م ٢٩٤، ١٥. ذو القعدة ١١٩٣ هـ / ٢٥ نوفمبر ١٧٧٩ م.
- (٩٣) قسمة عربية: من ١١٦. ص ٢٨٨، ٢٨٩. م ٢٠٥٦. محرم ١١٧٤ هـ / ٥ أغسطس ١٧٦٠ م.
- (٩٤) الباب العالي: من ٢٨٠. ص ٢٢٥، ٣٧٢. م ٢٨. محرم ١١٨٧ هـ / ٢ أبريل ١٧٧٣ م.
- (٩٥) باب الشعيرة: من ٦٣٢. ص ٢٧٣، ٥٥٥. م ١٧. رجب ١١٢٦ هـ / ٢٩ يوليو ١٧١٤ م.
- (٩٦) قسمة عربية: من ٧٦. ص ٢٩، ٥٢. م ٨٠٥٢. محرم ١١١٨ هـ / ٢٢ أبريل ١٧٠٦ م.
- (٩٧) الباب العالي: من ٢٨٠. ص ٢٢٥، ٣٧٢. م ٢٨. محرم ١١٨٧ هـ / ٢ أبريل ١٧٧٣ م.
- (٩٨) قسمة عربية: من ٧٦. ص ٢٩، ٥٢. م ٨٠٥٢. محرم ١١١٨ هـ / ٢٢ أبريل ١٧٠٦ م.
- (٩٩) محمد عفيفي: الأوقاف، المرجع السابق، ص ١٤٧، ١٤٨.
- (١٠٠) الباب العالي: من ٢٧٩. ص ٢٣، ٣٣. م ٣٠٣٣. جمادى الآخرة ١١٨٦ هـ / ٤ سبتمبر ١٧٧٢ م.
- (١٠١) محمد عفيفي: المرجع السابق، ص ١٨٢، ١٨٣.
- (١٠٢) باب الشعيرة: من ٦٢٥. ص ٤٩٧، ٤٩٨. م ٥. ذو القعدة ١٠٩٣ هـ / ٥ نوفمبر ١٦٨٢ م.
- (١٠٣) الباب العالي: من ٢٩٥. ص ١٧٥، ٢٩٤. م ٢٢. ذو القعدة ١١٩٣ هـ / ٢ يناير ١٧٧٩ م.

(١٠٤) هو أن تبدل العين الموقوف بعقار آخر أو مبلغ من المال، ويضم العقار الجديد أو مبلغ المال إلى جملة الموقوفات مع خروج العين الموقوفة من دائرة الوقف لصالح الطرف الآخر، وهو من أساليب الانتفاع الاقتصادي بالأوقاف. للمزيد من المعلومات انظر: محمد عفيفي: الأوقاف، ص ١٧٤: ١٨١.

(١٠٥) الباب العالي: ص ٢٨٠، ص ٢٢٥، م ٣٧٢، ٢٨، محرم ١١٨٧/هـ ٢٢ أبريل ١٧٧٣ م.

(١٠٦) باب الشعيرة: ص ٦٣٢، ص ٢٧٣، م ٥٥٥، ١٧، رجب ١١٢٦/هـ ٢٩ يوليو ١٧١٤ م.

(١٠٧) الباب العالي: ص ٢٨٠، ص ٢٢٥، م ٣٧٢، ٢٨، محرم ١١٨٧/هـ ٢٢ أبريل ١٧٧٣ م.

(١٠٨) المهندسون في العصر العثماني اصطلاح مستخدم وشائع يدل على "المهندسين بالديار المصرية العارفين بالمقارنات وقيمتها والأبنية واختلالها والجدر وعيوبها والأنقاض وقيمتها" انظر: محمد عفيفي: الأوقاف، ص ١٥٥، هامش ٤١.

(١٠٩) الباب العالي: ص ٢٨٩، ص ٧٦، ٧٥، م ١١١٧، ١، محرم ١١٩١/هـ ٩ فبراير ١٧٧٧ م.

(١١٠) الصالحية النجمية: ص ٥٢٧، ص ٤٩، ٥٠، م ١٢١، ٢، ذو الحجة ١١٨٤/هـ ٢٠ مارس ١٧٧١ م.

(١١١) قسمة عربية: ص ١٢٦، ص ٣٦٨، م ٥٦٠، ٨، جمادى الآخرة ١١٩٤/هـ ٢٤ يونيو ١٧٧٩ م.

(١١٢) الباب العالي: ص ٢٩٥، ص ١٧٦، ١٧٧، م ٢٢، ٢٩٦، ٢، ذو الحجة ١١٩٣/هـ ٢ فبراير ١٧٧٩ م.

(١١٣) باب الشعيرة: ص ٦٣٤، ص ١٨٠، م ٤٢٣، ١٣، رجب ١١٢٣/هـ ١٠ مايو ١٧٢١ م.

(١١٤) قسمة عربية: ص ٧٦، ص ٣٠، ٨٠، م ٨، رجب ١١١٨/هـ ١٦ أكتوبر ١٧٠٦ م.

(١١٥) الباب العالي: ص ٢٧٩، ص ٢٢، ٢٣، م ٣١، ٤، جمادى الآخرة ١١٨٦/هـ ٢ سبتمبر ١٧٧٢ م.

(١١٦) نفسه: ص ٢٨٢، ص ٦١، م ١٢، ٩٦، ١٢، ذو القعدة ١١٨٧/هـ ٢٦ يناير ١٧٧٤ م.

(١١٧) قسمة عربية: ص ٦٧، ص ٤٥٧، ٤٥٨، م ٦٩٢، ١٠، رمضان ١١٠١/هـ ١٧ يونيو ١٦٩٠ م. انظر: ملحق "٣".

(١١٨) الباب العالي: ص ١٧٧، ص ٣٣٣، م ٨٥٣، ٨، رمضان ١١٠٣/هـ ٢٥ مايو ١٦٩٢ م.

(١١٩) الزاهد: ص ٦٩٥، ص ٢٧٩، م ٩١٤، ٣٠، ذو القعدة ١١٥٢/هـ ٢٨ فبراير ١٧٣٩ م. انظر: ملحق "٧"؛ قسمة عربية: ص ١ مكرر، ص ٤٦٢، ٤٦٣، م ٧٨٣، ٢٠، رجب ١١٧١/هـ ٤ مارس ١٥٦٤ م. انظر: ملحق "٣".

الختامة

تأتي هذه الدراسة على قدر كبير من الأهمية؛ حيث أكدت الارتباط القوي بين مصر والقدس على مر العصور، وأكدت عروبة القدس التي أسسها اليبوسيون، وهم عرب كنعانيون.

وقد تعددت أسماء المدينة على مر العصور؛ حيث أطلق عليها اسم "سالم" و"شالم" الذي كان أحد اليبوسيين الذين أسسوا المدينة.

وقد تصدت مصر للدفاع عن "القدس" من هجمات العبرانيين، وظلت محل اهتمامها طوال العصر الفرعوني، بل دخلت مصر في صراع مع العديد من القوى التي ظهرت على مسرح الشرق القديم؛ كالأشوريين ثم البابليين الكلدانيين (البابليون الأواخر)، وقد خضعت القدس للحكم المصري المباشر فترة من الزمن خلال العصر الفرعوني.

وعلى الرغم من انحسار المد المصري في التاريخ القديم بعد نهاية العصر الفرعوني فإن العلاقات بين مصر والقدس ما لبثت أن عادت بعدما أصبحتا ضمن أملاك البطلمة، إلى أن وقعت سوريا ثم مصر تحت الحكم الروماني.

وعقب قيام الدولة العربية الإسلامية واتجاه الفتوحات إلى الشام دخل الارتباط بين مصر والقدس مرحلة جديدة؛ فقد اهتم المسلمون بالقدس اهتمامًا كبيرًا منذ زيارة الخليفة الراشد عمر بن الخطاب لها عام ١٥ هـ.

وما إن بدأ العصر الأموي وبدأ استقرار الدولة الإسلامية حتى ليست المدينة ثوبًا إسلاميًا تمثل في العديد من المنشآت المعمارية؛ كقبة الصخرة والمسجد الأقصى.

وقد تطورت العمارة الإسلامية بشكل كبير خلال العصور الوسطى، وإن شهدت انحسارًا خلال العدوان الصليبي الذي منيت به المدينة خلال العصر الفاطمي، إلى أن طُهرها الناصر صلاح الدين، وأعاد لها ثوبها الإسلامي.

ولم تكن القدس بعيدة عن اهتمام سلاطين المماليك الذين وضعوا فيها الكثير من بصمات العمارة الإسلامية، كما كانت المدينة محل اهتمام كبير من العديد من السلاطين العثمانيين منذ فتحها على يد السلطان سليم الأول.

وخلال العصر العثماني ارتبطت مصر بالقدس ارتباطاً كبيراً؛ حيث وجدت مجموعة من المقدسين في مصر في القاهرة وبعض المدن؛ حيث تركّز المقدسيون في المراكز التجارية المهمة، وكذلك المراكز الحرفية خاصة نصارى القدس، كما تركّز مسلمو القدس - خاصة العلماء وطلبة العلم - بجوار الأزهر، وبعضهم في رواق الشوام وبعض المناطق بجوار المساجد الكبرى.

وفي المقابل استقر العديد من المصريين مسلمين ونصارى في القدس؛ لأهمية المدينة كمركز ديني تهوي إليه أفئدة الجميع، فاستقر فيها البعض من العلماء بأسرهم، كما استقر فيها العديد من الأقباط؛ لتعدد الأماكن المقدسة المسيحية في المدينة بشكل عام.

وقد ساعد وجود عناصر من كلا البلدين في البلد الآخر على تدفق الدماء في الشرايين التي ربطت بين البلدين؛ مما ساهم في قوة العلاقات بينهما على مر العصور وحتى الآن.

وقد ساعدت التجارة على تقوية الروابط بين مصر والقدس؛ لكون القاهرة مركزاً تجارياً "عالمياً" آنذاك، كما كانت القدس مركزاً تجارياً مهماً كذلك.

وانتشر المقدسيون في المراكز التجارية في مصر، ولعبوا دوراً مهماً ليس في التجارة البينية بين مصر والقدس فحسب، بل في التجارة الدولية كذلك.

وساهمت الزيارة الدينية لنصارى مصر إلى القدس في زيادة النشاط التجاري؛ حيث كانت مناسبة مهمة في كلا البلدين على المستوى التجاري بخاصة.

وانتشرت القوافل التجارية عبر البلدين لجلب السلع، خاصة الصابون؛ الذي كاد المقدسيون يحتكرون تسويقه في مصر بمشاركة شوام آخرين. ولم يكن الصابون السلعة الوحيدة، بل هناك الأصداق والمسايح وزيت الزيتون وغيرها.

وصدّرت مصر للشام - بما فيها القدس - العديد من السلع، خاصة القمح في حالة حدوث قحط وغلاء بالشام، إلى جانب كميات من الأرز والعدس وغيرها.

وحقق بعض المقدسيين فائضاً مالياً استثماروه في الاستثمارات العقارية في مصر، وساهمت المرأة المقدسية بسهم وافر في هذا المجال، وقد ساعد تشعب علاقات المقدسيين الاقتصادية مع العديد من الطوائف على تحقيق وضع اقتصادي جعل البعض منهم ضمن شرائح المجتمع المصري العليا.

وقد لعب الأزهر - كجامعة إسلامية - دوراً مهماً في توثيق الروابط بين مصر والقدس. وقد وجد العديد من الطلبة المقدسيين في الأزهر، وارتبط العلماء المقدسيون الذين تعلموا بالأزهر بمصر؛ حيث حرص بعضهم على الاستزادة من العلم، فكرروا زياراتهم إلى مصر؛ مما كان له أثره في تعميق الروابط العلمية بين البلدين.

واشتغل العديد من المقدسيين بالعلم في مصر، وبرز البعض من هؤلاء في العلوم الدينية، واشتغلوا بتدريسها في الأزهر وبعض المساجد والمدارس الكبرى، كما نبغ البعض منهم في علم التاريخ، وتمتع بعضهم بوضع اجتماعي متميز، وارتبطوا بالأمرء؛ أي زواجوا بين العلم والسياسة.

وتردد بعض العلماء المصريين على القدس، ودُرِّسوا العلوم الدينية بها، وزار بعضهم القدس، وفي المقابل زار علماء من القدس مصر، واجتمعوا بعلمائها، وانتفى البعض منهم لطريقة من الطرق الصوفية، وتنقلوا بين القدس ومصر ينهلون من العلوم وينشرونها في القدس وما جاورها، وارتبط بعض علماء القدس بكبار العلماء في مصر؛ كالزبيدي والقطار والجبرتي وغيرهم.

وقد ساعد على انتشار العلم وجود المكتبات التي زودت الباحثين بالمادة العلمية اللازمة لبحوثهم، وكذلك مكتبات أهل الذمة، وكان لذلك كله دوره في دعم العلاقات بين مصر والقدس.

وكانت الزيارة الدينية للقدس مناسبة مهمة لدعم العلاقات بين البلدين، من خلال قوافل الحج التي لم تسلم من هجمات البدو، مثلها مثل قافلة الحج الإسلامي إلى الحجاز. وعمل رجال الدين الأقباط على تهيئة الظروف لسفر قوافل الحج إلى القدس وتذليل العقبات التي تعترضها وتزويدها بالكهنة لشرح طقوس الزيارة.

ولم يكن موقف الدولة العثمانية سلبياً من زيارة النصارى للقدس؛ حيث وفرت الأمن للزوار، ونشرت الجنود لإتمام الزيارة، وهو ما لاقى استحساناً لدى النصارى في الشرق، بل وأحياناً في الغرب كذلك.

وصاحب قوافل الزيارة نشاط تجاري؛ حيث حمل الزوار بعض السلع معهم، وكان لذلك مردود اقتصادي على صعيدين: الأول على الزوار أنفسهم؛ حيث ساعد على تسديد جزء من نفقات الزيارة، والثاني أحدث رواجاً تجارياً في القدس نفسها، بل وما حولها من مدن وقرى.

ورغم ما ورد في بعض المصادر - حتى الإسلامية منها - حول "منع" الزيارة الدينية للنصارى "أحياناً" فإن المصادر ذاتها أكدت في مواضع أخرى على إتمام الزيارة إلى القدس حتى المصادر "القبطية" ذاتها؛ مما يؤكد أن "تهب" قافلة الزيارة النصرانية للقدس لم يكن "تقليداً" بقدر ما كان سياسة وقتية، بل في تقديرنا أن إشارة المصادر إلى حوادث التهب "يؤكد" في حد ذاته استمرار الزيارة بدليل الإشارة لتوقفها أو حتى منعها، كما أنه من الواجب والحيدة بل والموضوعية في الدراسات التاريخية عدم الخروج عن "السياق" التاريخي للعصر الذي نكتب عنه؛ حيث كان من السمات الواضحة للعصر العثماني "ظاهرة" السلب والتهب، خاصة بعد أن بدأ الضعف يسري في أوصال الدولة العثمانية شيئاً ما؛ لعوامل عديدة - ليس هنا مجالها - مما أعجزها "أحياناً" عن الضرب بيد من حديد على أيدي بعض القبائل العربية التي اتخذت من السلب والتهب وسيلة لحياة العديد من أفرادها، زد على ذلك الأمراء المماليك وتكتلاتهم العسكرية وصراعاتهم المستمرة؛ مما كان له عواقب وخيمة على كافة نواحي الحياة في ذلك العصر، وقد أشرنا إلى "التهب" الذي يمكن أن نصفه بالـ "منظم" لقافلة الحج الإسلامي، رغم ما توافر لها من حماية من خلال

أمير الحج، وقد نهبت الكثير من قوافل الحج الإسلامي، ولم تسلم حتى النساء من النهب، وقد أشار بالتفصيل إلى ذلك "الكثير" من المصادر المعاصرة مطبوعة ومخطوطة.

وكان للقدم نصيب ليس بالقليل من الأوقاف المصرية إسلامية ومسيحية، والتي تم إيقافها على المقدمات سواء أكانت إسلامية أم مسيحية، ولا شك في أن تلك الأوقاف قد لعبت دورًا مهمًا في تعميق العلاقات بين مصر والقدس، وساهم ربع تلك الأوقاف في تعمير وتجديد المنشآت خاصة الدينية منها، وكذلك في مساعدة الفقراء والمساكين والمتبردين على القدس؛ أي أن للأوقاف بُعدًا اقتصاديًا واجتماعيًا.

وبعد، فإن العصر العثماني فترة مهمة في تاريخ مصر لا يمكن إسقاطها من حسابات الزمن. وقد حفظت تلك الفترة "الحضارة".

ولم تكن النهضة التي حدثت في مصر في القرن التاسع عشر نتيجة مباشرة لأصوات مدافع الحملة الفرنسية كما يدعي البعض، وإن كانت - من وجهة نظرنا - بمثابة تحريك الماء الراكد، ولا حتى من جراء المشروع النهضوي الطموح الذي قام به محمد علي فقط؛ لأن عنصرًا أساسيًا فيها كان "طلاب البعثات"، وكانوا من "الأزهر" من الصحيح أن محمد علي استعان بالخبراء الأجانب، ولكن هؤلاء قاموا بدور الموجه "للمصريين" وبعض أبناء الجاليات الأخرى في مصر؛ بمعنى أن نهر الحياة في مصر كان يتدفق بتودة، ثم أعطاه محمد علي هذه الدفعة، ويجب ألا ننسى أن محمد علي نفسه كان عثمانيًا.

وأخيرًا فإن العصر العثماني - أولاً وقبل كل شيء - فترة تاريخية لها ما لها وعليها ما عليها.

الملاحق والأشكال واللوحات

أولاً: الملاحق

ملحق «١»

صورة من وثيقة الأمان التي أعطاها الخليفة عمر بن الخطاب لأهل إيلياء



- تاريخ الوثيقة ١٥٠٥/٦٣٦ م.
- توضح الوثيقة عهد الأمان الذي منحه الخليفة عمر لأهل إيلياء والتي أمنهم فيها على أنفسهم وأموالهم وكنائسهم.

- أن يعطي أهل إيلياء الجزية إذا أقاموا في المدينة ومن يخرج يخرج وهو آمن.
- شهد على الوثيقة خالد بن الوليد، وعبد الرحمن بن عوف، وعمرو بن العاص، ومعاوية بن أبي سفيان.

تابع ملحق «١»

نص وثيقة الأمان التي أعطاها الخليفة عمر لأهل إيلياء

بسم الله الرحمن الرحيم

«هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين، أهل إيلياء من الأمان.. أعطاهم أماناً لأنفسهم وأموالهم ولكنائسهم وصلبانهم ومقمرها وبريتها وسائر ملتها.. أنه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم، ولا ينقص منها ولا من حيزها ولا من صلبهم ولا من شيء من أموالهم، ولا يكرهون على دينهم، ولا يضار أحد منهم، ولا يسكن بإيلياء معهم أحد من اليهود.

وعلى أهل إيلياء أن يعطوا الجزية كما يعطي أهل المدائن. وعليهم أن يخرجوا منها الروم واللصوص. فمن خرج منهم فإنه آمن على نفسه وماله حتى يبلغوا أمنهم ومن أقام منهم فهو آمن. وعليه ما على أهل إيلياء من الجزية. ومن أحب أهل إيلياء أن يسير بنفسه وماله مع الروم ويخلي بيعهم وصلبهم فإنهم آمنون على أنفسهم وعلى بيعهم وصلبهم حتى يبلغوا أمنهم فمن شاء منهم قعد وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية. ومن شاء سار مع الروم ومن شاء رجع إلى أهله، فإنه لا يؤخذ منهم شيء حتى يحصد حصادهم.

وعلى ما في هذا الكتاب عهد الله وذمة رسوله وذمة الخلفاء وذمة المؤمنين، إذا أعطوا الذي عليهم من الجزية.

كتب وحضر سنة خمس عشرة هجرية.

شهد على ذلك: خالد بن الوليد وعبد الرحمن بن عوف وعمرو بن العاص ومعاوية بن أبي سفيان».

المصدر: بهاء فاروق: حكاية فلسطين بالخرائط والوثائق، هلا للنشر والتوزيع، الجيزة ٢٠٠٢م، ص ٥٦.

وقف بالقاهرة لقراءة القرآن الكريم وعلى فقراء الحرم القدسي

200

ملحق «٣»

وقف بالقاهرة على مصالحي مقام سيدنا إبراهيم عليه السلام

«أشهدت عليها ستينة المرأة بنت إبراهيم بن جرجس النصرانية الأرمنية.. أنها وقفت وحيست وسبلت وتصدقت بما هو جار في ملكها وببدها وحوزتها جميع البنائين المتجاورين بظاهر القاهرة المحروسة خارج باب زويلة والخرق وقفت هذا على نفسها أيام حياتها تلتفع به كيف شاءت ومن بعدها على مصالحي الثلاثة ديورة، دير أنطونيوس بجبل القلزم بالعربة ودير السرمان بوادي النطرون ودير أبي المنجي بخط السد.. فإذا تعذر الصرف لأحد الديورة المذكورة صرف ما تعذر على مصالحي الديرين الباقيين.. فإن تعذر الصرف لأحدهما صرف ما كان تعذر له على مصالحي الدير الآخر بحسب ما يراه الناظر على ذلك فإن تعذر للديورة المذكورة جميعاً صرف ذلك لمصالح مقام أبينا إبراهيم الخليل عليه السلام فإن تعذر ذلك صرف للفقراء والمساكين من النصارى أينما كانوا وحيثما وجدوا بحسب ما يراه الناظر وتكون لها الولاية على الوقف أيام حياتها ومن بعدها للمعلم أبي الفرج بن موسى النصراني اليعقوبي ومن بعده لمن يكون بترك النصارى اليعاقبة ومن بعده لمن يلي البطركية حرر في عشرين رجب الفرد سنة واحد وسبعين وتسعمائة من الهجرة».

المصدر: محكمة القسمة العربية: س ١ مكرر، ص ٤٦٢، ٤٦٣، م ٧٨٣.

التاريخ: ٢٠ رجب ٩٧١هـ / ٤ مارس ١٥٦٤م.

ملحوظات:

- وقف عقارين بالقاهرة على أديرة بمصر.
- في حالة تعذر الصرف لهذه الأديرة يصرف ربع العقارين على مصالحي مقام خليل الرحمن سيدنا إبراهيم عليه السلام.
- اشتراط الواقفة - وهي نصرانية أرمنية - نظارة الوقف لها ثم من بعدها لأحد الأقباط ثم للبطريرك.
- توضيح الوثيقة دور المرأة في الأوقاف.

ملحق «٤»

وقف بالقاهرة لقراءة القرآن الكريم بالمسجد الأقصى بالقدس الشريف

«قرر مولانا شيخ الإسلام قاضي القضاة السيد الشريف شحاتة بن السيد الشريف عبد المنعم الحسيني في قراءة مصحف شريف بالمسجد الأقصى بالقدس الشريف وقف المرحوم الشيخ دمرداشي الخلوئي عوضاً في ذلك عن السيد الشريف رمضان بن السيد محمد الحسيني لفراغه له عن ذلك وشهد الأشهاد على ذلك في خامس شهر رجب سنة تاريخه تقريراً شرعياً تحريراً في ثاني عشرين شهر شوال سنة واحد وسبعين وألف»

والشيخ محمد الإمام

والشيخ صبحي البحيري

الشيخ محمد المنوفي

المصدر: محكمة الباب العالي، نقلاً عن كتاب من وثائق القدس، المرجع السابق، ص ٣٢.

التاريخ: ٢٢ شوال ١٠٧١هـ / ٢٠ يونيو ١٦٦١م.

ملحوظات:

- وقف بالقاهرة على المسجد الأقصى.
- يوجه الوقف لقارئ القرآن الكريم بالمسجد الأقصى.
- توضيح الوثيقة الفراغ في وظائف الأوقاف.
- الاهتمام بتسجيل حجج الأوقاف بالمحكمة الشرعية.

ملحق «٥»

قبلي يوقف عقارًا بالقاهرة على كنيسة القيامة بالقدس الشريف

«لدى المالكي أشهد عليه عهد المسيح بن ميخائيل بن سليمان اليعقوبي المعروف بابن دميح شهودة الإشهاد الشرعي أنه وقف وحبس وتصدق بما هو جار في ملكه وذلك جميع المكان الكاين بخط شق الثعبان داخل خوخة النجارين المشتمل على أروقة وقاعات وطباق وبئر ما معين ومنافع وحقوق مشروحة بالمكتوب المذكور المحصور ذلك لحدود أربعة القبلي إلى الطريق المسلوك ومن الوجهة والباب وباقية إلى بيت المهتار والشرقي إلى الطريق والغربي المنجمون ومن باب السر بعد ذلك وحدوده ومعالمه ورسومه المشروحة بالمكتوب المذكور على ما نص وشرح من المعلوم ذلك عهده شرعًا الجاري ذلك في ملكه يشهد له بذلك العقد المسطر بظاهر المكتوب المحكي تاريخه أعلاه من محكمة المالكية الصالحية المؤرخة بسادس شعبان سنة ستة وثمانين وتسعمائة على ما نص وشرح ذلك وقفًا شرعيًا لا يباع ولا يوهب إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين والواقف وقف وقفه هذا على نفسه أيام حياته ثم من بعده على أولاده ومن سيحدثه الله تعالى من الأولاد ثم من بعدهم يصرف النصف من ربع ذلك لفقراء النصارى اليعاقبة الواردين والمقيمين بالكنيسة القائمة بمصر القديمة من الكيمان المعروفة ببابلون الدرج والنصف الثاني يصرف لفقراء النصارى اليعاقبة الواردين والمقيمين بدبر أنطونيوس بالجبل الشرقي بالوجه القبلي المعروف بدبر العزبة فإن تعذر الصرف لأحدهما صرف للآخر فإن تعذر ذلك صرف لفقراء النصارى اليعاقبة والمساكين والمساكين الواردين على كنيسة القيامة بالقدس فإن تعذر ذلك صرف لفقراء النصارى اليعاقبة والمساكين والأرامل المنقطعين أينما كانوا وحيثما وجدوا وشرط لزوجه السكني بالطبقة المطلة على الخليج الحاكي جرى ذلك وحرر في ثاني عشر ذي القعدة سنة ستة عشر وألف من الهجرة».

قيدته الشيخ

عبد العاطي

المصدر: محكمة الصالحية النجمية: ص ٤٨١، ص ١٢، م ٢٤.

التاريخ: ١٢ ذو القعدة ١٠١٦ هـ / ٢٨ فبراير ١٦٠٨ م.

ملحوظات:

- اهتمام الأقباط في مصر بكنيسة القيامة بالقدس الشريف.
- تحديد العقار الموقوف بحدوده الأربعة.
- تسجيل حجة الوقف بالمحكمة الشرعية.
- أيلولة الوقف للورثة «الزوجة والعقب» جيلاً بعد جيل.
- تعدد البدائل التي يؤول إليها ريع الوقف خشية تعذر وصوله.
- اهتمام الأقباط بفقراهم ومساكينهم.
- مكانة الأماكن المقدسة في نفوس الأقباط.

ملحق «٦»

ترميم دير السلطان بالقدس الشريف



حجة تعمير دير السلطان القبطي الأرثوذكسي

وتسمى دير السلطان بأنه: «... دير طائفة نصارى القبط بمحمية القدس المنيف المعروف قديماً بدير السلطان بمحلة النصارى» وهي صادرة باسم: «المعلم سالم البنا المتكلم على أوقاف نصارى القبط بمحمية القدس».

المصدر: مصطفى عبد القني: المرجع السابق، ص ٢٢٧.

التاريخ: ١٣ شوال ١٣٩٨/ ٢٢ أغسطس ١٩٨٦ م.

ملحق «٧»

تأجير عقار بالقاهرة موقوف على مقام سيدنا إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام

«اشترى الذمي حسبك ولد إبراهيم النصراني الأرمني من بابه الذمي منقريوس بن بولص الباسكي الصعيدي فباعه جميع منفعة الخلو والسكن ومدة التواجر جميع المكان الكاين بخط الموسكي داخل درب جنينة سودون المدة الطويلة الباقي منها ستون سنة كاملة ثمن ذلك واحد وخمسون ومائة دينار ذهب محبوب والجاري أصل ذلك في وقف خليل الرحمن والأجرة الموجلة لجهة الوقف في كل سنة ستون نصف فضة غابة القعدة سنة اثنين وخمسين ومائة وألف هجرية».

المصدر: محكمة الزاهد: ص ٦٩٥، ص ٢٧٩، م ٩١٤.

التاريخ: ٣٠ ذو القعدة ١١٥٢هـ / ٢٨ فبراير ١٧٣٩م.

ملحوظات:

- توضيح الوثيقة شراء حق المنفعة لعقار بالموسكي بالقاهرة.
- المشتري نصراني أرمني والبائع قبطي.
- تشير الوثيقة إلى إيجار المدة الطويلة.
- حق الوقف في الإيجار ستون نصف فضة سنوياً.
- تؤكد الوثيقة الاهتمام بمقام خليل الرحمن سيدنا إبراهيم عليه السلام.

ملحق «٨»

استنجار قدمي لوقف بالقاهرة موقوف على دير مار يعقوب بالقدس الشريف

«لدى الحاكم الشرعي الحنبلي بحضرة كل من المطران يعقوب ولد الذي جرجس والقسيس أورتين ولد يعقوب والقسيس أصطفاني ولد الذي ورتان قدسي والذي أراكيل ولد يوسف الشهير بالعجمي والذي عاشق سلان الطنبرجي ولد جرجس والمعلم عازار الصايغ وأخيه الذي سركيس ولدا الذي بولص والذي جبران إيواز ولد عازار والذي يعقوب الحلال الجواهري ولد الذي إبراهيم والذي وانيس النقاش ولد الذي ورتان النصراني الأرمني كل منهم والذي نقولا سمني الجوشي ولد الذي وهبه النصراني الشامي والذي يوسف صباغ الجوشي بخان الحمزاوي ولد شكري النصراني الحلبي والذي يعقوب قلنجي ولد الذي وانيس الأرمني والذي سيدهم المهندس ولد الذي موسى النصراني القبطي وإطلاعهم وشهادتهم على ما سيذكر فيه أجر الذي داود الخردجي بخط باب الزهومة ولد الذي مرز الخريطي النصراني الأرمني وهو الناظر الشرعي المتكلم على وقف دير بالقدس المعروف بدير ماري يعقوب الأرمني بموجب ما في يديه بالطريق الشرعي المعلم أورتين الجواهري بدار الضرب ولد الذي حنا الرسام النصراني الأرمني فاستأجر منه لنفسه جميع الحصص التي قدرها النصف اثني عشر قيراطاً من أصل أربعة وعشرين قيراطاً على الشيوع في كامل بنا المكان القايم على الأرض المحتكرة الكائن بظاهر القاهرة المحروسة بخط الشيخ الرملي فيما بين قنطرة الموسكي وميدان القلة المشتمل على واجهة شرقية مبنية بالطوب الأجر من ثلاثة شبابيك خشب وباب ويعلو الجهة المذكورة ست طاقات يدخل من الباب المذكور إلى فسحة بوسطها عمود حجر مركب عليه سقف يعلو فسحة بها حفرة مرحاض يجاورها سلم مصعد من الفسحة قاعتان أرضيتان يصعد من السلم المرقوم إلى بسطة يمينه باب يأتي ذكره وفيه باب يوصل منه لمسكن شمولي الآتي ذكره فيه من البسطة المرقومة إلى السلم يصعد من عليه إلى بسطة بها سدة تسلم ما يأتي ذكره فيه ويمينه باب يدخل فيه إلى دهليز سقف به مطبخ بالدهليز باب يدخل إلى طبقة بها طاقات مطلات على الفسحة يصعد من السلم إلى بسطة بها سدة سلم صغير يوصل منه إلى كرسي راحة ويمينه باب يدخل منه إلى فسحة في يمينه سلم صغير يوصل إلى السطح العالي على ذلك الفسحة... باب يدخل منه إلى طبقة علوية بها طاقات بكل حوض علوها راجعي فيه سقف ذلك جميعه وأما الباب الموعود بذكره أعلاه يدخل منه إلى فسحة بها كرسي راحة يمينه باب يدخل منه إلى دوران يحوي إيوانين ودور وقاعة واحدي الإيوانين شربة بها طاقات وشربة يعلوها طاقات ومناافع وسراديق وهو في حدود أربع الحد القبلي إلى مكان شمولي النصراني والحد البحري إلى مكان منصور الصايغ والحد الشرقي للزقاق وفيه الباب والحد الغربي لبنت جرجس الخريتاوي الخياط بحد ما فيه وحدوده وحقه وحقوقه ومعالمه المعلومة شرعاً والجار في الحصص المجررة في المكان المذكور في وقف دير القدس المرقوم وتحت نظر الذي داوود الخردجي المؤجر المرقوم فيما شرح أعلاه وله ولاية إيجار شرعي بالطريق والتصادق على أن ينتفع المستأجر المذكور بالحصص المجررة المرقومة سكناً وإسكناً وغلة واستغلالاً والأجرة والإجارة وكافة الانتفاع الشرعي

على الوجه الشرعي لمدة عشرة عقود عبرة كل عقد ثلاث سنوات كاملات متواليات هلاليات تشمل العقود العشرة على ثلاثين سنة كاملة متوالية يمضي أولها من غرة شهر محرم بأجرة قدرها عن ذلك لكل سنة تمضي من ذلك من الريالات الحجر البطاقة اثني عشر ريالاً حجراً بطاقة حساب عن كل شهر ريالاً حجر بطاقة يقوم بها الذمي أروتين المستأجر المرقوم لجهة وقف دير القدس المرقوم سنة سنة كل سنة من ذلك في آخرها لطول المدة المرقومة بزيادة ثلاث ريالات في كل سنة على الأجرة المسابقة التي كان يقوم بها المستأجر الذمي لجهة الوقف المرقوم القيام الشرعي إجارة شرعية مشتملة على الإيجاب والقبول والسلم والتسليم شرعاً من ذلك لطول المدة والإحاطة بذلك على أجرة شايعة وأذن الناظر الموجر الإذن الشرعي أعلاه للذمي أروتين المرقوم بالإنشاء والتجديد بالحصص المؤجرة وكل من يصرف على ذلك من ماله وصلة حالة يكون له شرعاً على جهة وقف دير القدس المرقوم تجديداً على الوجه الشرعي بالطريق الشرعي وصدق الذمي داوود الخردجي الناظر الموجر المرقوم على صحة ما صرف الذمي أروتين على العمارة والبنا والتجديد بالحصص التي قدرها النصف اثني عشر قيراطاً المؤجرة المرقومة في المكان المرقوم في ثمن جبر وجبس وطين وطوب وبلاط وأحجار نحت وأخشاب متنوعة ومسامير خالدي الإسلامبولي وأجرة بنايين وفعلًا ومهندسين وتجارين ومبلطين ومبيضين ونقل أتربة إلى الكيمان وغيرها مما احتاج الحال إليه وتوقف أمر العمارة وتماها عليه في سنة سابقة على تاريخه وقدر ما صرف عليه من ماله وصلة حالة مبلغًا وقدره من الريالات الحجر مايتا ريال ثنتان حجراً بطاقة قد بين ذلك تفصيلاً بموجب القائمة المسمولة باسم وختم الناظر الموجر المرقوم المشروحة سنة تاريخه أدناه وأقر الناظر الموجر المرقوم كامل مبلغ الصرف المرقوم وأقره في جانب الوقف المرقوم وجعله للذمي أروتين المرقوم بالمكان أن ذلك ديناً شرعياً على جهة الوقف المرقوم تقريراً وجعلاً شرعياً وتصديقاً شرعياً باعترافه بذلك بشهوده وذكر أعلاه سنة تاريخه الاعتراف الشرعي وصدق على ذلك الذمي أروتين المرقوم وقبل ذلك لنفسه تصديقاً شرعياً ومما هو جار في ملك الذمي أروتين المرقوم من الحصص التي قدرها النصف اثني عشر قيراطاً على الشيوع في كامل بنا المكان المرقوم شهد له بذلك الحجة الشرعية المسطرة من محكمة الزاهد بمصر المؤرخة في عشرين شهر شوال سنة تسع وثمانين ومائة وألف ومن الدلالة المذكورة أعلاه الدالة على الوصف والحدود المعينة أعلاه بالأجرة التي قدرها من غير تكرار في كل سنة اثني عشر ريالاً حجراً بطاقة حكماً صحيحاً شرعياً تحرر في غرة محرم سنة إحدى وتسعين ومائة وألف».

الشيخ عبد الله

المصدر: سجلات محكمة الباب العالي: من ٢٧٩، ص ٧٥، ٧٦، م ١١٧.

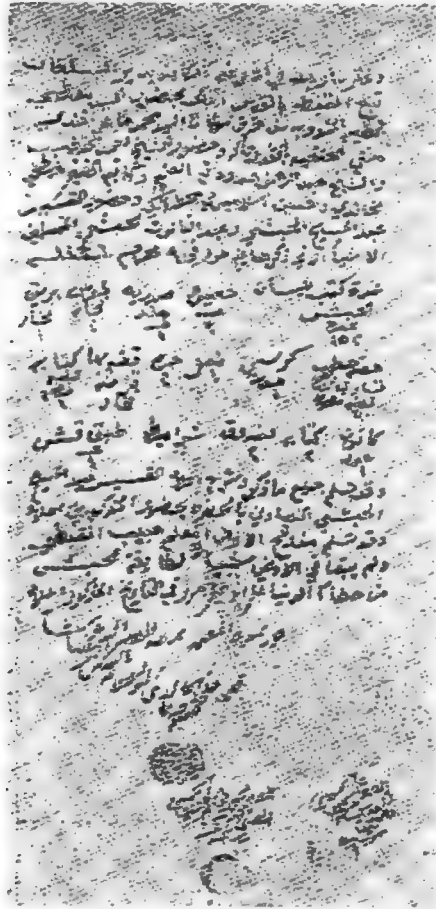
التاريخ: غرة محرم ١١٩١ هـ / ٩ فبراير ١٧٧٧ م.

ملحوظات:

- حضور مجموعة من النصارى المقدسين للشهادة على تاجير عقار تابع لوقف على دير بالقدس.
- الوقف يتبع دير مار يعقوب وهو دير أرمني بالقدس.
- يقع الوقف في حارة الشيخ الرملي بالقاهرة.
- ناظر الوقف أرمني من القدس.
- مستأجر الوقف أرمني من القدس.
- تشتمل الوثيقة على وصف كامل للعقار.
- تصف الوثيقة الدير بأنه دير القدس.
- مدة الإيجار ثلاثون سنة.
- الحرص من جانب ناظر الوقف على عمارة الوقف وترميمه.
- قيام المستأجر بترميم وعمارة الوقف مقدماً على أن يخصم ما أنفقه من الإيجار السنوي للوقف.
- اهتمام الأرمن المقدسيون بأديرتهم في القدس.

ملحق «٩»

إخراج الأحباش من دير السلطان قبل ترميمه



تتضمن إخراج الحبش من دير السلطان القبطي قبل ترميمه، تبدأ بقولها: «دفتر ما وجد في الأوض الكائنة بدير السلطان تبع القبط بالقدس....» وتنتهي بالقول: «ولم يبق في الأرض شيئاً لطائفة الحبش من حطام الدنيا قل أو جل».

المصدر: مصطفى عبد الغني: المرجع السابق، ص ٢٢٨.

التاريخ: ٩ محرم ١٢٣٦ هـ / ١٧ أكتوبر ١٨٢٠ م.

ملحق «١٠»

وقف بالمحلة الكبرى ودمياط بمصر على دير القيامة بالقدس الشريف

«لدى الحاكم الشرعي الحنفي أشهد عليه المعلم مرقص ولد عبد المسيح ولد رفاييل النصراني اليعقوبي بترك طائفة النصارى اليعاقبة الناظر الشرعي على دير القمامة بالقدس الشريف شهود الإشهاد الشرعي في كمال صحته وسلامته وطواعيته واختياره وجواز الإشهاد عليه شرعاً أنه وكل وأتاب مناب نفسه المعلم عبد المسيح ولد ميخائيل النصراني الأسقف في استخلاص ما هو متجمد من أجرة أماكن الوقف المذكور أعلاه بالوجه البحري بالمحلة الكبرى ودمياط وغيرها ممن بين فيه جهته أيًا من كان وحيث يكون وفي قبض ذلك واستخلاصه والمطالبة به بكل طريق ممكن شرعي وفي الدعوى بذلك لدى السادة القضاة ونوابهم وولاة أمور الإسلام وخلفائهم وفي الحبس والتريميم والملازمة والإخراج أقامه في ذلك مقام نفسه ورضى بقوله وفعله توكيلاً شرعياً مطلقاً مقوضاً لرأيه وفي الصلح والإبراء باعتراف البترك مرقص المذكور أعلاه بذلك لشهود الاعتراف الشرعي وقبل ذلك منه لنفسه الأسقف عبدالمسيح المذكور أعلاه قبولاً شرعياً وتصادقا على ذلك تصادقاً شرعياً وصدر ذلك بحضور المعلم بشارة ولد ميخائيل ولد أبشاي النصراني اليعقوبي المباشر هو والقسيس يعقوب ولد يوسف النصراني اليعقوبي واطلعهما على ذلك اطلاعاً شرعياً وثبت الإشهاد بذلك لدى سيدنا الحاكم المشار إليه أعلاه بشهادة شهوده ثبوتاً شرعياً وحكم بموجب ذلك الحكم الشرعي وأشهد على نفسه بذلك وبه شهد في مستهل شهر ربيع الأول سنة أربع وستين وألف».

المصدر: محكمة بابي سعادة والخرق، نقلاً عن كتاب من وثائق القدس، ص ٣٠.

التاريخ: مستهل ربيع الأول ١٠٦٤هـ/ ١٩ يناير ١٦٥٤م.

ملحوظات:

- وجود أوقاف قبطية على دير القيامة بالقدس الشريف.
- نظارة الوقف للبطريرك القبطي.
- توكيل البطريرك لأحد الأساقفة في استخلاص أجرة الوقف.
- الارتباط بين المصريين الأقباط والمقدسات المسيحية بالقدس الشريف.

ملحق «١١»

إمداد مصر للقدس بالغلل أثناء الأزمات الاقتصادية بالشام

«لدى مولانا الأفندي: بعد أ، ورد البيورلدى المطاع الواجب القبول والاتباع من الديوان العالي بمصر المعروسة على يد فخر الأمجاد والأكارم حسن أغا زيد قدره من مضمونه المبين أنه ورد علينا أمر شريف خنكاري من مضمونه أنه حصل القحط والغلل بهلاد الشام وحصل العذر للمسلمين بسبب ذلك وبدر الأمر الكريم العالم بتجهيز عشرة آلاف أردب وخمسمائة أردب من القمح والشعير بالكيل المصري وتجهيزها للديار الشامية إلى حضرة الوزير المعظم والمشير المفخم والدستور المكرم مدير أمور جمهور العالم معين المظلوم ممن ظلم مولانا الوزير أحمد باشا بصر الله له من الخيرات ما يتكامل المملكة الإسلامية يومئذ بالديار الشامية دامت سعادته وأن يؤخذ أجرها ومصر وقتها من مال مقاطعة الثغر المذكور الجاري تحويله لقنوة الأمائل والأعيان الأمير دولار عن ذلك مما تضمن البيورلدى المشار إليه وهو مؤرخ في عاشر صفر سنة ١٠٧١ هـ فقوبل ذلك بمزيد الامتثال ووردت العشرة آلاف أردب وخمسمائة الغلال المذكورة إلى الثغر المذكور على يد قنوة الأمائل والأعيان بكير أغا زيد قدره من جانب مولانا الوزير المومي إليه المعين على ذلك ومصطفى جاووش الديوان المشار إليه وحسين متفرقة الديوان المذكور المعين على الغلال المذكورة ووذعت الغلال المذكورة ووذعت الغلال على المراكب الآتي فيه وتسلمت الرويسا الآتي ذكرها العشرة آلاف أردب وخمسمائة وأجرها من يد حسن أغا وبكير أغا المعينين عما قبضاها من يد وكيل الأمير دولار المشار إليه هو فخر الأمائل والأعيان مصطفى جوربجي على الحكم التفاصيل الآتي:

- الرئيس يونس بن علي الصيداوي قمح ٧٥٠ أردبًا والشعير ٢٠٠ أردب.
- الرئيس عبد الله من الشعير ٣٠٠ أردب.
- مركب الرئيس أحمد بن سلامة الدواب قمح ٤٦٠ أردبًا، شعير ١٤٠ أردبًا.
- الرئيس سلامة بن تباع الله جعلية قمح ٦٥٠ أردبًا شعير ١٢٥ أردبًا.
- الرئيس موسى ابن الحاج عهاد الراوي شعير ١٢٠٠ أردب.
- الرئيس نور بن الحاج سليمان البراوي قمح ٣٦٠ أردبًا شعير ٣٧٠ أردبًا.
- الرئيس عبد الجواد بن علي البراوي قمح ٣٦٣ أردبًا، وشعير ٣٣٧ أردبًا.
- الرئيس عامر بن الحاج شاهين البراوي قمح ٤٣٧ أردبًا، وشعير ٢٠٢ أردبًا.
- حلي بن فرحات الدمياطي قمح ٧٣٠ أردبًا، وشعير ١٥٠ أردبًا.
- جعفر بن محفوظ البراوي قمح ٤٨٠ أردبًا، وشعير ٢٥٠ أردبًا.

- يوسف النصراني ولد جرجس الطرابلسي السبهي قمح ١٣٣ أردبًا، وشعير ١٦٣ أردبًا.
- الرئيس سراح ٤٤٠ باقي العشرة الآلاف أردب وخمسمائة الغلال فيكون جملة القمح ستة آلاف أردب وسبعمائة وثلاثة عشر أردبًا وجملة الشعير ثلاثة آلاف أردب وسبعمائة أردب وسبعة وثمانين أردبًا. ويكون جملة أجرة الغلال المذكور أربعة آلاف غرش ومائتي غرش بثمن حسابًا على كل مائة أردب أربعون غرشًا مقبوضًا ذلك بيد الروايسا المذكورين من حسين أغا وذلك خارجًا عما دفعه المعينان المذكوران للشغالين والكيالين وقدره ثلاثمائة غرش وثلاثة وثلاثون غرشًا وثلاثي حسابها من كل أردب واحد نصف فضة واحد ثمن الأكياس فرش المراكب تحت الغلال وهي ستة وعشرون غرشًا فيكون جملة أجرة المراكب والشغالين والكيالين وثمن الأكياس أربعة آلاف غرش وخمسمائة غرش وتسعة وخمسين غرشًا وثلاث غرش ذلك هو القدر الذي قبضه لمعينان المشار إليهما من مال الثغر المذكور أعلاه بتمام ذلك وكماله ولم يتأخر من ذلك قل ولا جل وبموجب ذلك برئت ذمته حسن وبكير، وصار الأمير دولار الأمين المشار إليه يستحق المعاسية بالمبلغ المذكور من مال المقاطعة من سنة تاريخه ليس ذلك منقًا للوائح، أحمد بن إسماعيل الدين».

المصدر: سمير عبد المقصود، المرجع السابق، ص ٢٩٦-٢٩٨.

التاريخ: ١٤ ربيع الأول ١٠٠١هـ/ ١٨ ديسمبر ١٥٩٢م.

ملحوظات:

- حدوث قحط وغلاء بالشام.
- تجهيز كمية كبيرة من الغلال لإنقاذ الشام من الأزمة.
- التكامل بين الولايات العثمانية خاصة في أثناء الأزمات الاقتصادية.

ملحق «١٢»

وقف بالقاهرة على رهبان دير مار فرنسيس بالقدس الشريف

«لدى الحاكم الحنفي ادعى الذي قنر ولد الذي تاريس النصراني الأرمني على زوجة أخيه شقيقه الذي إبراهيم النصراني الأرمني الخياط كان هي الذمية جوهره المرأة بنت الذي بطرس النصراني الأرمني بأن زوجها الذي إبراهيم هلك حيث شاء الله تعالى عن زوجته وأخيه الذي قنر من غير شريك ولا مانع شرعي وترك المكان الكاين بظواهر القاهرة المحروسة خارج بابي زويلة والخرق بخط حارة النصارى الفرنج البنادقة قريباً من قنطرة الموسكي وأن المدعى عليها وضعت يدها على ذلك وعلى بقية مخلفات الهالك وبطالها بنصيبه بحق النصف والرعب ليحوزه لنفسه بالطريق الشرعي وسيلت المدعى عليها فأجابته بالاعتراف بوضع يدها على المكان بمقتضى أنه أوقفه في حياته وكمال صحته ونفوذه تصرفاته وأنه شرط لنفسه في وقفه الإدخال والإخراج والأعطا والحرمان والزيادة والنقصان والتغيير والتبديل والاستبدال ... وليس لأحد من بعده فعل شيء من ذلك بموجب حجة الإيقاف من محكمة بابي السعادة والخرق على نفسه أيام حياته ومن بعده على زوجته جوهره وما سيحدثه الله له من الأولاد وأولادهم الذكر والأنثى سوى ومن بعدهم على جماعة الرهبان بدير مار فرنسيس بالقدس الشريف وأن المدعى المذكور قبض واستوفى من تركه الهالك ٦٠٠ نصف فضة وأنه متى تعرض لجوهره أو ضررها لدمه الدفع من ماله نظير ما تغرمه من مال.... ومكتها الحاكم الشرعي من المكان المذكور وأبقى وضع يدها عليه وأقام عليه التعزيز بالضرب والحبس اللايقين به وبأمثاله جرى ذلك وحرر في عاشر رمضان سنة واحد ومائة وألف من الهجرة».

المصدر: قسمة عربية: ص ٦٧، ٤٥٧، ٤٥٨، م ٦٩٢.

التاريخ: ١٠ رمضان ١١٠١هـ / ١٧ يونيو ١٦٩٠م.

ملحوظات:

- قيام نزاع على الأوقاف بين الورثة.
- إيقاف عقار بحارة البنادقة بالقاهرة على دير مار فرنسيس بالقدس الشريف.
- أبولة الوقف للزوجة طبقاً لشروط الواقف الذي لم يعقب.
- اهتمام النصارى في مصر بأديرة القدس.
- الواقف كان يعمل خياطاً.
- قصر الوقف بعد انقراض الدرية على رهبان دير مار فرنسيس بالقدس الشريف.

ملحق «١٣»

تدخل الشيخ يوسف المقدسي شيخ طائفة التجار بوكالة الصابون بالقاهرة

في النزاع حول تحديد أسعار الصابون

«لدى مولانا قايम مقام حضر الشيخ يوسف المقدسي شيخ طائفة التجار بوكالة الصابون الكائنة بالقاهرة بخط باب النصر وأخوه الخواجة محمد والخواجة خليل المقدسي من التجار بوكالة الصابون وعرضوا على مولانا قائم مقام أن الصابون القدسي قليل الآن وأن الموجود منه بالوكالة المذكورة شيء يسير وأن جماعة المتسببين في بيع الصابون بالأسواق والأرقعة والحارات المترددين على الوكالة المذكورة لشراء الصابون من تجارها يطلبون منهم ما لم يكن عندهم من الصابون وأنهم إذا وجدوا عند أحد صابوناً أخذوه منه بالغلظة والفظاظة بدون سعره الذي سعر به الأمير كريمي جاويش ناظر الحسبة المشرفة السلطانية وأنه قد حصل لتجار الوكالة المذكورة بسبب ذلك ضرر كثير وتشويش كثير وأنهم عرضوا أمرهم هذا على الأمير كريمي جاويش حاكم الحسبة المشار إليه واتضح وتبين له أن الصابون الذي بالوكالة المذكورة قليل وأنه سعر لهم الصابون القدسي كل قنطار منه بعشرة غروش أبي كلب وطلبوا منه حضرة مولانا قائم مقام المومي إليه أن يوجه من يثق به ويعتمد عليه من كتاب مجلسه الشرف إلى الوكالة المذكورة وتحرير ما بها من الصابون بمحضر أهل الوكالة المذكورة وسماع مقالهم وكتابة حجة بذلك وأنه وجه لذلك كاتب الحروف ورفيقه وتوجهوا إلى الوكالة المذكورة فوجدوا بستة حواصل منها ثلاثين حملاً من الصابون القدسي بحاصل الخواجة عثمان حملان اثنان وبحاصل الحاج محمد ملا ستة أحمال وبحاصل صالح جليبي سبعة أحمال وبحاصل الشيخ عبد الباقي حملان اثنان ونصف حمل أمانة الشيخ قاسي الدمياطي وبحاصل الخواجة فخر الدين أربعة أحمال ونصف حمل وبحاصل الشيخ عبد الباقي أيضاً ثمانية أحمال تنتم الثلاثين حملاً المذكورة وأما حاصل الخواجة خليل فإنه ليس به سوى لوح صابون وحاصل الشيخ عبد الباقي فارغ من الصابون وصدر الكشف على الحواصل المذكورة بحضور الشيخ يوسف شيخ الوكالة المذكورة وأخيه الخواجة محمد والخواجة خليل والأمير صالح جليبي المتفرقة والشيخ عبد الباقي وولده عبد القادر والشيخ عابدين الخلوتي من أهل الوكالة المذكورة والحاج شهاب الدين البرهاني مستأجراً الوكالة المذكورة وغيرهم من أهل المحلة المذكورة وإطلاعهم على ذلك وأخبروا أن بالوكالة المذكورة حاصلاً لإبراهيم جليبي مباشر سيدنا خليل الرحمن به أحد عشر حملاً من الصابون وهو غائب منذ سنين والحاصل مقفول وحاصلاً للخواجة محي به صابون أمانة بشارة النصراني وهو غائب والحاصل مقفول وأن باقي الحواصل التي بالوكالة المذكورة بعضها للمطربازية وفيها بعض الصابون وبعضها بيد أنفار غائبين ومساقرين وحواصل مقفولة وعاد شاهدان المذكورين وأخبروا مولانا قائم مقام بذلك وأبقى الحال في ذلك على هذا المنوال وخرجوا على أن يبيع التجار بالوكالة للمتسببين المذكورين الصابون القدسي كل قنطار بعشر غروش كلب بغير زيادة على ذلك ما جرى وقع التحرير في غاية شهر ربيع الثاني سنة ١٠٥٨ هـ.

المصدر: السيد سمير عبد المقصود: المرجع السابق، ص ٣٠٢، ٣٠٣.

التاريخ: ٢٩ ربيع الآخر ١٠٥٨هـ / ٢٣ مايو ١٦٤٨م.

ملحوظات:

- توضيح الوثيقة تولى أحد المقدسين مشيخة طائفة التجار بوكالة الصابون بالقاهرة.
- النزاع حول سعر الصابون.
- تحديد القاضي سعر قنطار الصابون بعشرة قروش أبي كلب.

ملحق «١٤»

علاقات نصارى القدس الاجتماعية في القاهرة في القرن الثامن عشر

«تصادقت الذمية أنا المرأة بنت الذمي شاهين مع كل من بنت زوجها الذمي شاهين ولد الذمي مراد النصراني الأرمني المخيشاتي كان بالوكالة الجديدة بخط سوق الصاغة هي الذمية مريم المرأة وعمتها الذمية بري خان بن الذمي مراد بشهادة كل من زوج مريم هو الذمي ميخائيل ولد الذمي فرحات النصراني الحلبي الماروني وزوج بري خان المرقوم هو الزمي أروتين ولد الذمي عطا الله النصراني القدسي الحايك ولد الذمي أروتين النصراني الأرمني بازرجان باشا والذمي داود وأروتين ولدا الذمي بترس النصراني الصايغ الأرمني كل منهم .. على هلال الذمي شاهين المخيشاتي وانحصار إرثه في زوجته وبنته من غيرها مريم وأخته بري خان المتصادقات... وقبضت الذمية أنا الزوجة من قبل بنت زوجها وأخته خمسين شريفًا زنجريًا وهو القدر الذي وقع عليه الصلح نظير حقها الثمن.. بعد أن صدقت أنا على استقرار جميع الحصص التي قدرها ١٩ قيراط في المكان الكاين بخط حارة الفرنج البنادقة داخل درب بهادر بندر بنت زوجها وأخته وتصادقا على ذلك جرى ذلك وحرر في ثاني عشرين جمادى الأولى سنة أربعين ومائة وألف».

المصدر: القسمة العربية: ص ٩٣، ص ٣٠٢، ٣٠٣، م ٤٦٢.

التاريخ: ٢٢ جمادى الأولى ١١٤٠ هـ/ ٥ يناير ١٧٢٨ م.

ملحوظات:

- دور نصارى القدس وعلاقاتهم الاجتماعية في القاهرة في القرن الثامن عشر.
- اللجوء للمحكمة الشرعية الإسلامية لحل النزاع بين أهل الذمة في العصر العثماني.
- الحكم طبقًا للشرعة الإسلامية حيث خص الأرملة الثمن.
- أبولوة العقار الكائن بحارة البنادقة للإبنة وعمتها.
- أهلية المرأة في العصر العثماني.

ملحق «١٥»

استنجاز إفرنجي إنجليزي عقارًا بالقاهرة موقوف على دير بالقدس

«أجر الورتبيت مرقص ولد عطا الله النصراني الأرمني المتحدث والمتكلم على أوقاف فقرا مار يعقوب بالدير الكاين بالقدس الشريف بموجب تقريره ذلك للخواجه جليل ولد داود الإفرنجي الإنجليزي .. جميع المكان الكاين بخط قنطرة الموسكي بحارة الفرنج البنادقة.. الجاري ذلك في أوقاف مار يعقوب على فقرا النصراني الأرمني وفي تصرف الورتبيت مرقص .. لينتفع الخواجه جليل الإفرنجي المستأجر بالمكان المذكور.. عقد واحد عبرته ثلاث سنوات كاملة متوالية هلالية كل سنة ستة وعشرون شريفًا ذهبًا زنجريًا زيادة ثلاثة دنانير ذهبًا زنجريًا في كل سنة مقبوض ذلك بيد الورتبيت مرقص ستة وعشرون دينارًا أجرة سنة اثنين وأربع ومائة وألف هجربة وذلك بخصوص القسمين اعزازار ولد زكريا النصراني الأرمني والمعلم شحادة ولد سلمون اليهودي ترجمان قنصل الإنجليز حرر في ثامن عشر شهر المحرم سنة اثنين وأربعين ومائة وألف هجربة».

المصدر: محكمة باب الشعرية: س ٦٣٦، ص ٢١، م ٤٤.

التاريخ: ١٨ محرم ١١٤٢ هـ / ١٣ أغسطس ١٧٢٩ م.

ملحوظات:

- قيام الورتبيت - راهب ارتقي إلى مرتبة علماء اللاهوت - بنظارة الأوقاف.
- تاجر الوقف الإفرنجي إنجليزي.
- الحرص على استثمار الوقف بزيادة الأجرة.
- حضور قس ومترجم يهودي إبراهيم حجة الإيجار.

ملحق «١٦»

النشاط الاقتصادي لأسرة حنا الأرمني القدسي بالقاهرة

«بحضرة كل من الذمي عازار وأخيه الذمي سركيس الصايغ كلاهما ولدا الذمي بولص الخياط المقدسي والذمي عاشق ميلان ولد الذمي جرجس والذمي داود الخردجي والذمي تادرس ولد الذمي مردبوس والذمي حنا النقاش وولده الذمي أروتين وولده الذمي جرجس النقاش النصراني كل منهم والذمي يوسف الجوجي بخان الحمزاوي ولد الذمي شكري النصراني الحلبي الشهير بالصباغ والذمي نسيم الصايغ بخط الصليبية ولد الذمي حنا النصراني القبطي والذمي يوسف ولد الذمي سركيس الصايغ... اشترى الذمي أروتين الجواهرجي بدار الضربخانه ولد الذمي حنا النقاش بماله لنفسه من بايعته أخته شقيقته منكشة المرأة... بشهادة كل من والدها الذمي حنا النقاش وزوجها سركيس الصايغ وولدها الذمي يوسف.. جميع الحصة التي قدرها ثلثا قيراط وثمان قيراط وستة أسباع ثلث ثمن قيراط وسبع ثمن ثلث ثمن قيراط في كامل بنا الجزء المفروز بالقسمه قبل تاريخه الكاين ذلك بخط ميدان الغلة بمصر المحروسة قريبا من حارة الشيخ الرملي داخل درب بسوق جنينة سودون.. ثمن ذلك ستة وستون ريالاً حجراً بطاقة تحريراً في ثالث محرم الحرام سنة اثنان وتسعين ومائة وألف هجرة».

المصدر: محكمة الصالحية النجمية: س ٥٢٩، ص ٤٠٢، م ٧٣٦.

التاريخ: ٣ محرم ١١٩٢هـ / ١ فبراير ١٧٧٨م.

ملحوظات:

- اهتمام المقدسين في مصر بالاستثمارات العقارية.
- الاستثمار داخل إطار الأسرة البائع والمشتري قدسي.
- حضور مجموعة من المقدسين للتصديق على البيع.
- المشتري أروتين بن حنا الأرمني رسام الأيقونات الشهير والبائع منكشة ابنة حنا وأخت أروتين.
- توضيح الوثيقة العلاقات الاقتصادية داخل نطاق العائلة المقدسية في مصر.

ملحق «١٧»

دور المرأة المقدسية في الاستثمارات العقارية في مصر

«اشترت الذمية مريم المرأة المدعوة قدسية بنت الذمي ميخائيل النصراني القديمي بمالها من بايعها زوجها الذمي سركيس ولد الذمي حزيك النصراني الأرمني الصايغ فباعها جميع الحصاة التي قدرها الربع ستة قراريط في جميع منفعة الخلود والسكنى والانتفاع بجميع المكان الكاين بخط الموسكي داخل درب الجنيينة المعروف بالأرمن المحدود بحدود أربع الحد القبلي الذمي سيدهم النصراني والبحري للزقاق ومن الواجهة والباب الشرقي لمكان المرحوم الحاج حجازي والغربي لمكان يوسف النصراني ثمن ذلك تسعة آلاف نصف فضة بحضور المحترم علي بن إسماعيل حنيش المعروف بكرات والذمي أوديك ولد خشادور القميس والذمي اصفادور ولد الذمي حلاجي مطران النصارى الأرمنية حرر في سادس عشرين ذي القعدة سنة ثمانية ومائة وألف الهجرية».

المصدر: سجلات محكمة باب الشعرية: م ٦٢٩، ص ٢٣٨، م ٥٩١.

التاريخ: ٢٦ ذو القعدة ١١٠٨ هـ / ١٦ يونيو ١٦٩٧ م.

ملحوظات:

- توضيح الوثيقة دور المرأة المقدسية في الاستثمارات العقارية.
- تجاوز مساكن المسلمين وأهل الذمة.
- حضور مسلمين تحرير عقود البيع والشراء الخاصة بالنصارى.
- دور الإلكيروس في المجتمع وحضورهم للتصديق على عقود شراء.
- تسجيل عقود البيع والشراء بالمحكمة الشرعية.
- اهلية المرأة المقدسية وقيامها بإبرام عقود البيع والشراء بدون ولي.

ملحق «١٨»

وقف بالقاهرة على دير القمامة بالقدس الشريف

«بعضرة مجموعة مسلمين وأقباط ... أنزل المعلم لطفي سيده ولد المعلم شاهين النصراني الشامي التاجر هو بخان الحمزاوي الكبير بخط البندقيين الوكيل الشرعي على ابنة أخيه الذمية حنة المرأة بنت الذمي إبراهيم ولد المعلم شاهين سيده بشهادة الذمي جرجس موسى وزوجها الذمي سمعان ولد الذمي جبران الشامي الحاضر بالمجلس بمال ابنة أخيه الذمية حنة موكلته المذكورة من مبدلها الذمي صالح ولد الذمي سعد النصراني اليعقوبي المباشر وهو الناظر الشرعي يومئذ على وقف دير القمامة بالقدس الشريف... فأبدله لابنة أخيه الموكلة المذكورة جميع الحصة التي قدرها الثلث في كامل المكان القاييم على الأرض المحتكرة الكاين بمصر المحروسة فيما بين قنطرة الموسكي والقنطرة الجديدة بحارة القنصل برأس حارة الفرنج داخل درب بهادر قريباً من مقام الشيخ الرملي ثمن ذلك أربعماية ريال حجر بطاقة جرى ذلك وحرر في ثاني عشرين جماد أول سنة أربع وثمانين وألف هجرية».

المصدر: محكمة الباب العالي: س ٢٧٥، ص ٢، م ١.

التاريخ: ٢٢ جمادى الأولى ١١٨٤ هـ / ١٤ سبتمبر ١٧٧٠ م.

ملحوظات:

- إيقاف عقار على دير القمامة أي كنيسة القمامة بالقدس الشريف.
- نظارة قبلي على الوقف.
- نصراني شامي وكيلاً عن ابنة أخيه.
- توضيح الوثيقة استثمارات الأوقاف.
- تعاون النصراني في القضايا التي تتعلق بأوقافهم.
- حضور مسلمين للتصديق على حجة إبدال أوقاف القدس.
- تؤكد الوثيقة قوة العلاقات بين المسلمين والنصارى.

ملحق «١٩»

استلجاروقف إسلامي بالقاهرة وإيقافه على دير للنصارى بالقدس الشريف

«لدى مولانا شيخ الإسلام زيد قدره أشهد على نفسه كل من الإخوة الأشقا الثلاث هم الذي إبراهيم والذي سركيس والذي خدا وردي الرجال أولاد الذي مراد النصراني الأرمني الصايغ كان والدتهم الذمية جل المرأة بنت الذي بطرس النصراني الأرمني أنهم صدقوا على صحة الوقف الصحيح الشرعي الصادر من مورثهم الذي مراد الهالك إلى حيث شاء الله تعالى لجميع البنا القاييم على الأرض المحتلة الجارية في وقف أزيك الأتابكي ووقف الملاك الكاين ذلك بخط الموسكي داخل درب الجنينة على نفسه أيام حياته ثم من بعده على أولاده الثلاث بالسوية بيتهم بما شاؤوا منه سكناً وإسكناً واستغلالاً وكافة وجوه الانتفاعات ومن بعدهم على أولادهم ومن لم يكن له ولد انتقل ذلك منه إلى إخوته وأخواته المشاركين له في الدرجة وفي الاستحقاق ... لحين انقراضهم أجمعين فإذا انقرضوا وأبادهم الموت وخلت بقاع الأرض منهم أجمعين كان ذلك وقفاً على دير ماري يعقوب الكاين بالقدس فإن تعذر فعلى فقرا النصارى القاطنين بالدير المرقوم فإن تعذر ذلك فعلى فقرا النصارى أينما كانوا وحيثما وجدوا... على أن يصرف من وقفه هذا تسعون نصف فضة على ما بين فيه ما هو لوقف أزيك الأتابكي وخمسة أنصاف فضة لوقف الملاك البحري وخمسة وعشرون نصف على أجرة الأرض المحتلة الجامعة للبناء المرقوم وما هو لدير ماري يعقوب ستون نصف فضة والنظر في ذلك لنفسه أيام حياته ومن بعده للأرشد من أولاده ثم من بعدهم للأرشد من الموقوف عليهم وعند انقراضهم وأيلولته لفقرا النصارى فلمن يقرره حاكم المسلمين الحنفي وتصادقوا على ذلك جرى ذلك وحرر في ثالث عشر شعبان سنة ستة وتسعين هجرية».

المصدر: محكمة القسمة العربية، س ٦٢، ص ٣٨٧، ٣٨٨، م ٥١٩.

التاريخ: ١٣ شعبان ١٠٩٦هـ / ١٦ يوليو ١٦٨٤م.

ملحوظات:

- امتنحار نصارى لوقف إسلامي بالموسكي.
- وقف البناء على دير بالقدس.
- أيلولة الوقف للدير عقب انفراض الدرية.
- توزيع جزء من ريع الوقف على إيجار الوقف الإسلامي القائم على الأرض المحتكرة ووقف مسيحي آخر.
- نظارة الوقف للواقف وذريته وبعدهم يولي القاضي المسلم من يراه لنظارة الوقف.

ملحق «٢٠»

وقف قرية بصعيد مصر على مقام سيدنا إبراهيم عليه السلام

«مقاطعة مال حماية معصرة أبو صير الملق وقف سيدنا إبراهيم خليل الرحمن عليه الصلاة والسلام في عهدة خديجة خاتون جركس زوجة سليمان خان ٧ ط وثلاثي ط وعائشة خاتون زوجة أحمد جورجي ٥ ط وثلاثي ط ونصف ثمن وشيخ نور الدين علي بن المرحوم عبد العليم ٤ ط ونصف وربع وثمان ط ومحمد أغا تابع المرحوم محمد بك الألفي ٥ ط ونصف وسدس ونصف ثمن».

مال حماية مذكورين وقف

سيدنا إبراهيم خليل الرحمن

عليه الصلاة والسلام

قطعة

١

المصدر: دار الوثائق، دفتر التزام رقم ١٠٦٤.

التاريخ: ١٢٢٦هـ / ١٨١١م.

ملحوظات:

- توضيح الوثيقة وقف بالصعيد على مقام سيدنا إبراهيم خليل الرحمن.
- تذكر الوثيقة التزام نساء الصفوة العسكرية.
- مشاركة النساء وأحد رجال الصفوة العسكرية في التزام قرى الأوقاف.

ملحق «٢١»

تركة نصراني مقدمي بالقاهرة في القرن الثامن عشر

«ضبط وتحرير مخلفات الذمي عازار الصايغ بوكالة أقاش الصغرى بخطط البيمارستان ولد الذمي بولص النصراني الأرمني القدسي والمنحصر إرثه في زوجته ملكة الأرمنية وأخيه سرقيس الصايغ بوكالة أقاش المذكورة ولد بولص النصراني الأرمني من غير شريك المشمولة مكلة بوكالة المعلن يوسف المحاسب ولد الذمي يترس البعقوبي هو بمنزل أمير اللو الشريف السلطاني الأمير مراد بك أمير الحاج الشريف المصري سابقاً بشهادة زوج بنتها المذمي جبران والمعلم يوسف الشامي التاجر في الجوخ والمعلم أنطون الأرمني القسيس والجمع الكثير من المسلمين وطائفة النصراني المعتمدة عندهم مخلف عن الهالك بمنزل سكنه داخل درب جنينة سودون بخط الموسكي.

كامل الأعيان المخلفة ٢٥٠١ ريال حجر بطاقة و٥٧ بارة + الحصبة التي قدرها ٤ قراريط المعروف بسكن سرقيس المستجد الإنشا بخط قنطرة الموسكي داخل درب جنينة سودون والسدس أربعة قراريط بدر جنينة سودون بعطفة الطاحون وثلاث قيراط داخل درب الجنينة الأبل له من قبل بنته صوفية الهالكة قبله.

كامل مخلفات عازار ٣٢٠١ ريال حجر بطاقة و٥٧ بارة صرف منه في موته وتجهيز وتكفين وخرجة الهالك وطلعات ومصروف وديون بذمة الهالك ٢٥,٠٠ نصف فضة.

٠,٤٦٦ نصف عوايد شيخ الصاغة

١٩,٣٥٠ نصف دين الذمية مريم بنت حنا

٣,٦٠٠ نصف دين الذمية مريم قرض شرعي قبل هلاكه

٩,٠٠٠ نصف دين الذمية سيدة بموجب حجة شرعية

٣,٦٠٠ نصف دين الذمية سرية بنت يوسف في غرة القعدة ١٢٠٠

١٣,٥٠٠ دين الذمية مريم بنت يوسف

١,٨٥٥ دين المعلم إبراهيم البويهي

١,٠٨٠ دين المعلم حنا عازار

٣,٦٤٥ دين الذمي نسيم اليهودي

٠,١١٦ عوايد سوق الصاغة

- ٠,٢٠٠ دين عمر الخطاب ثمن حطب
- ٠,٨٧٦ دين الخدم وأجرة الحاصل
- ٠,٥٨٥ دين الذمية لوسية الأرمنية بشهادة أرمن
- ٠,٢٢٥ جامكية الحرمة حسني الخدامة لغاية رمضان المرقوم
- ٠,١٢١ دين خليل البغلي باقي نقل بضاعة
- ٠,٨٦٠ دين الذمي بترس البوابعي
- ٠,٢١٥ دين الذمي يوسف الحكيم
- ٠,٢٨٠ دين الذمي يعقوب اليهودي
- ٠,٨٨٠ دين المعلم جرجي الفرنجي
- ٠,٢٧٠ دين الحكيم الفرنجي
- ٣,٠٩٤ دين المعلم أنطون زغيب الشامي
- ٢,٢٧٠ دين المعلم جرجس الصايغ ومبلغ قرض
- ٣,١٢٠ دين الذمي جرجس الصايغ ثمن الماس
- ٠,٤٥٠ دين الذمي الأسقي نسيم سعد
- ٣,٧٨٠ مصاريف هالكة بمنزل أمير اللوا مراد بيك
- ٠,٤٧٣ أجرة سكن
- كامل الديون والمصاريف ١٧٢١ بطاقة و٥٨ = ١٥٤,٩٤٨ بار
- وما هو في نظير إسقاط حق ملكة ثلاثة آلاف ريال
- الباقى بعد المصاريف
- ٧٣٠ ريال بطاقة
- ملكه الربع ١٨٢ ريال بطاقة
- سركيس الأخ الباقي ٥٤٧ ريال بطاقة
- وصدق سركيس على براءة ذمة ملكة الزوجة من ممتلكات أخيه»

المصدر: محكمة القسمة العربية: ص ١٢٩، ص ص ٢٥٥: ٢٥٩، م ٣٥٣.

التاريخ: ١٢ ذو القعدة ١٢٠٨ هـ / ١١ يونيو ١٧٩٤ م.

ملحوظات:

- ظل عازار يعمل صائغاً حتى وفاته عام ١٢٠٨ هـ / ١٧٩٤ م.
- انحصر إرث عازار في زوجته، وأخيه، أي لم يُغقَّب.
- وجود علاقات بين أسرة عازار والعاملين لدى الصفوة المملوكية آنذاك.
- حضور عدد كبير من المسلمين والنصارى حصر تركة عازار.
- كان عازار يسكن بدير جنينة سودون بخط الموسكي.
- بلغت تركة عازار ٣٢٠١ ريال حجر بطاقة و٥٧ بارة.
- نشعب علاقات عازار الاقتصادية والاجتماعية.
- وجود خادم وخادمة لعازار مما يدل على وضع اجتماعي متميز.
- إنفاق جزء من التركة بمنزل مراد بك الأمير المملوكي الشهير.
- دقة المعاملات في العصر العثماني.

ملحق «٢٢»

تركة نصرانية مقدسية بالقاهرة في القرن الثامن عشر

«مخلفات الذمية صوفية المرأة النصرانية بنت الذمي عازار الصايغ الأرمني ولد بولص القدسي والمنحصر إرثها في زوجها المعلم جبران الباسكي التاجر بوكالة الجوالي بخط البندقيين وفي أبواها هما الذمية ملكة بنت مخايل النصراني الأرمني والذمي عازار الصايغ وفي ولديها من زوجها المرقوم وهما أيوب وبربارة القاصرين ثم هلك الذمي عازار عن زوجته الذمية مليكة وأخيه شقيقه سركيس الصايغ بوكالة أقاش ولد الذمي بولص من غير شريك المشمولين القاصرين بولاية والدهما الزوج والمشمولة الذمية مليكة بوكالة سيدنا الشريف زين الدين والسيد مصطفى الدمنهوري الشافعي والسيد الشريف علي الدمنهوري وبشهادة المعلم حنا ولد الذمي عازار الجواهري النصراني الأرمني والقسيس يني ولد كرابيد النصراني الأرمني مُخلف عن صوفية الهالكة تحت يد زوجها جبران بمنزل سكنها بدرب جنينة سودون بحضرة طايقة النصارى والقسيس المعتمد عندهم

جملة المخلف ٢٢٤٠ ريال بطاقة و ٢٠ بارة

سرف منها في تجهيز وتكفين وفي كلفات معلومة عندهم وفي صدقات وبشهادة المعلم سركيس أخو عازار الأب وفي دين زوجها المعلم جبران المترتب له بذمتها وتصديق الورثة ملكة والمعلم سركيس

٥٠٠ بطاقة التكفين والتجهيز والتصدق والصدقات

٣٥٠ بطاقة دين الزوج جبران

١٠٠ بطاقة مصاريف متفرقة

٩٥٠ بطاقة كامل الديون والمصاريف

١٢٩١ بطاقة و ٢٠ بارة الباقي

٣٢٢ بطاقة و ٥ بارة الزوج المعلم جبران

٣٥٨ بطاقة و ٦١ بارة أيوب القاصر الابن

١٧٩ بطاقة و ٣١ بارة بربارة القاصرة البنت

٢١٥ بطاقة و ١٨ بارة الذمية ملكة الأم

٢١٥ بطاقة و ١٨ بارة المعلم عازار الأب وبحسب ضمن مخلفاته

مقبوض ما خص المعلم جبران الزوج مع دينه ومع بدل الصرف الشرعي الذي صرفه في التجهيز والتكفين والطلعات والصدقات بيده وملكه قبضت نصيبها وسركيس نصيب أخيه عازار والقاصران تحت يد والدهما.

المصدر: القسمة العربية: ص ١٢٩، ص ٢٤٩: ٢٥١، م ٣٥٠.

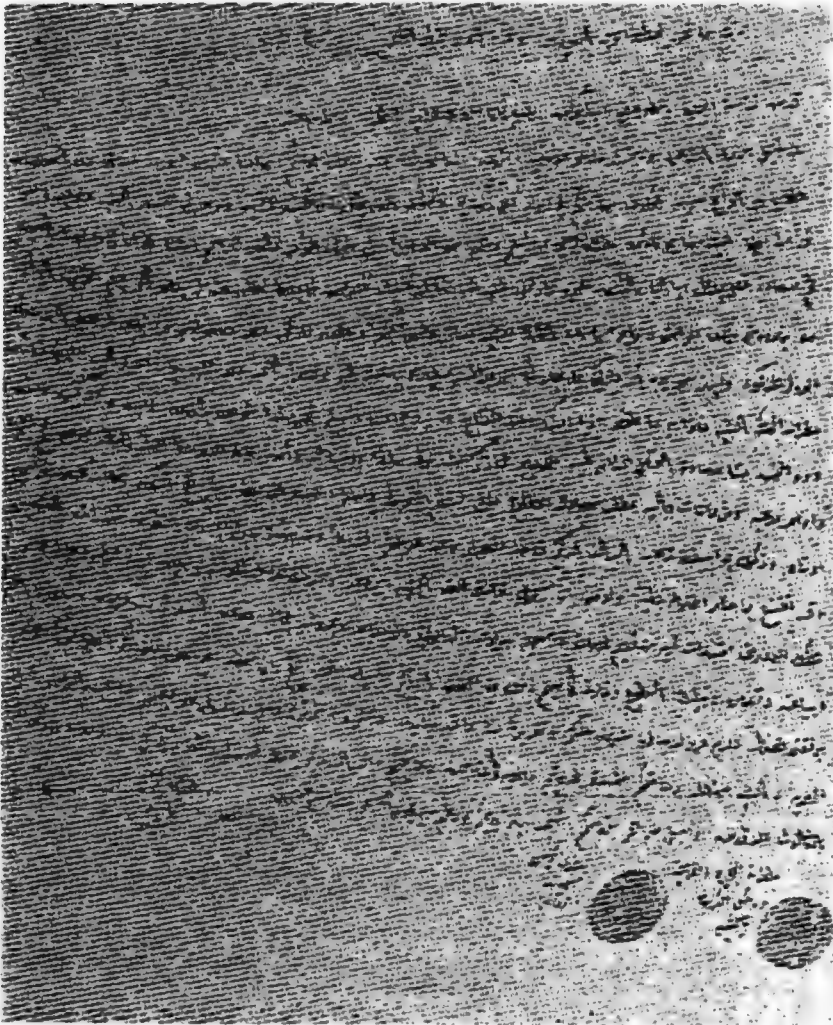
التاريخ: ١٢ ذو القعدة ١٢٠٨ هـ / ١١ يونيو ١٧٩٤ م.

ملحوظات:

- كانت صوفية ابنة عازار الأرمني القديسي زوجة لتاجر قبطي، وكانت تسكن في درب الجنيينة.
- انحصر إرثها في زوجها وولديها، ووالديها.
- كان القاصران مشمولين بوكالة والدهما.
- كانت الأم ملكة مشمولة بوكالة ثلاثة من المسلمين "من الأشراف".
- حضر حصر التركة القس الأرمني، وجمع من النصارى الأرمن.
- خرج من التركة مبلغ سبيل التصديق والصدقات.
- سلاسة المعاملات في العصر العثماني.

ملحق «٢٣»

إثبات أحقية الأقباط في دير السلطان



«كتاب من مطران الحبشة إلى غبطة بطريرك الأقباط الأرثوذكس بمصر، موقع عليه من اثنين من المطارنة الأقباط، يقرر فيه مطران الحبشة بأن قنصل إيطاليا، الذي كان مكلفًا من قبل إمبراطور

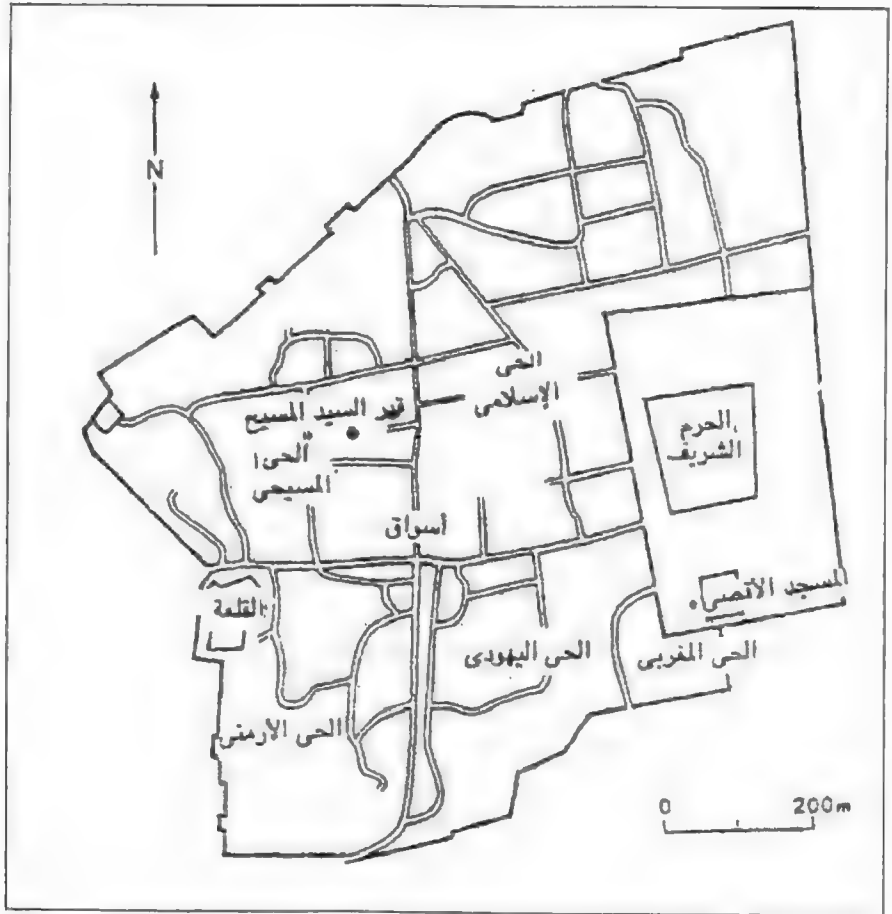
العجشة بمباشرة مسألة دير السلطان قد اطلع على مستندات الأقباط واقتنع بما جاء بها ورأى أنها من المستندات القوية القديمة المسجلة بالديوان الهمايوني...».

المصدر: مصطفى عبد الغني: المرجع السابق، ص ٢٣٠.

التاريخ: ١٣ مايو ١٩٠٢ م.

ثانيًا الأشكال

شكل «١»



العمارة الإسلامية والمسيحية واليهودية.

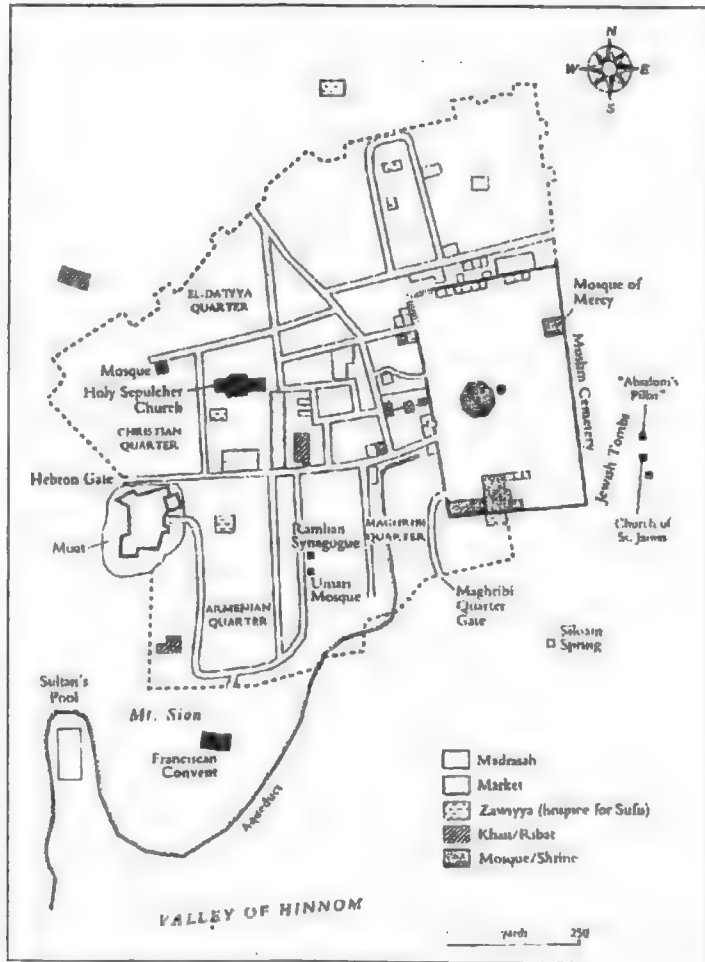
نقلًا عن: فتحي عثمان

شكل «٣»



القدس الشريف في العصر الأيوبي ١١٨٧-١٢٥٠ م

شكل «٥»



تطوير القدس الشريف في عصر صلاح الدين المماليك ١٢٥٠-١٥١٧م.

شكل «٦»



تطوير الحرم الشريف في عصر سلاطين المماليك ١٢٥٠-١٥١٧ م.

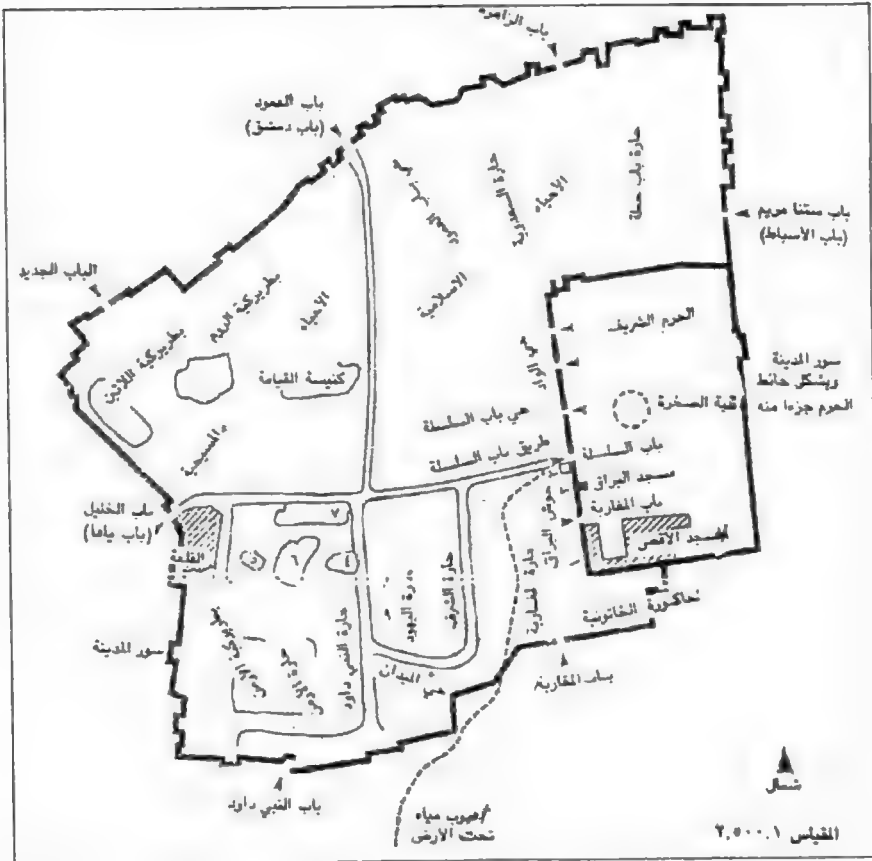
نقلًا عن: كارين أرمسترونج

شكل «٧»



القدس الشريف في العصر العثماني ١٥١٧ - ١٩١٧ م

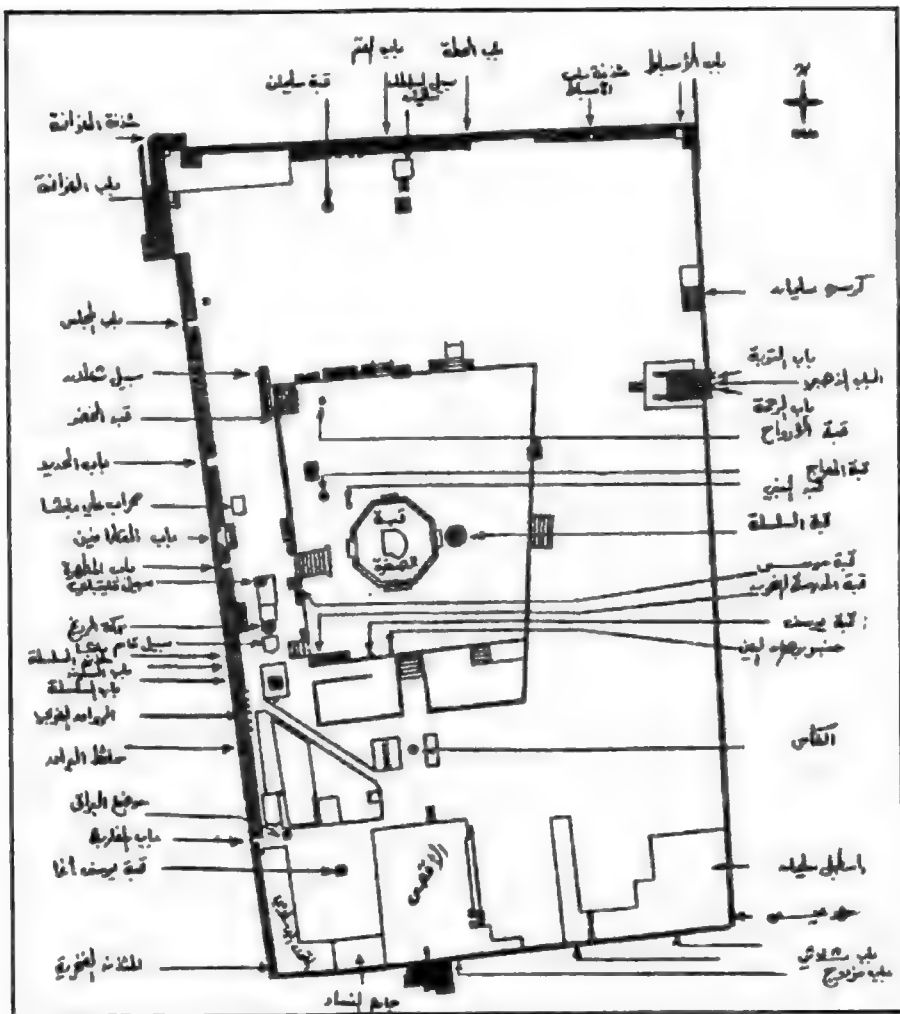
شكل «٨»



أبواب القدس والعمران فيها

نقلاً عن: مصطفى عبد الغني

شكل «٩»



الحرم القدسي الشريف

نقلًا عن: خالد عزب

ثالثاً: اللوحات

لوحة «١»



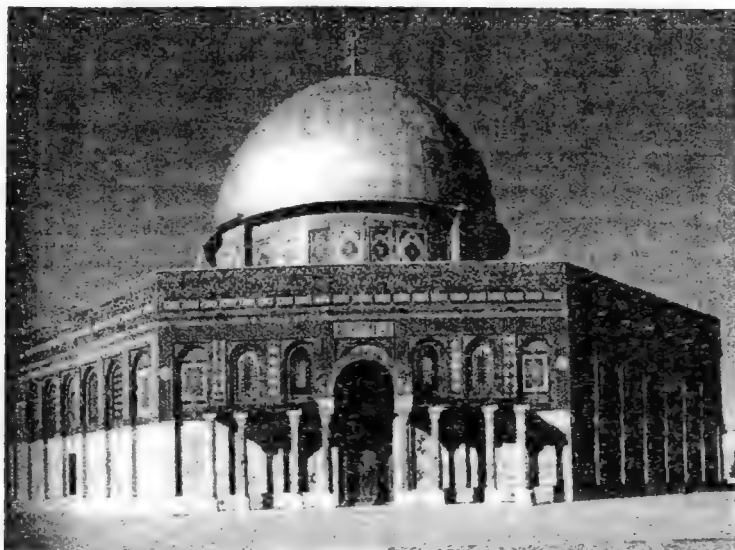
المسجد الأقصى

لوحة «٢»:



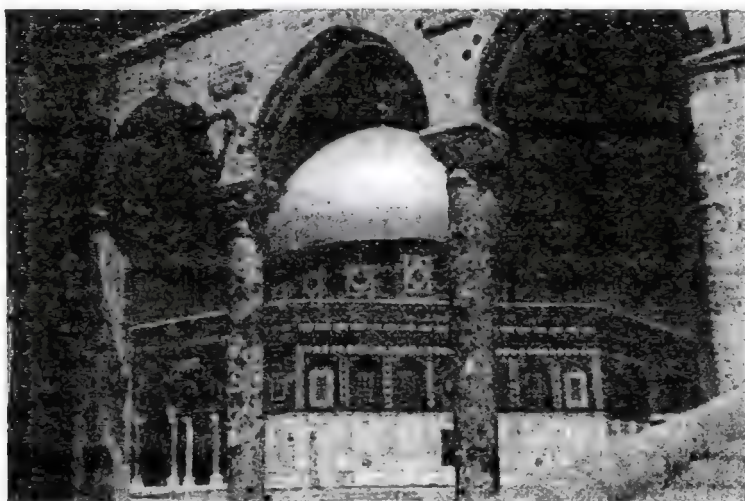
الحرم القدسي الشريف

لوحة «٣»



مسجد قبة الصخرة

لوحة «٤»



منظر عام لمسجد قبة الصخرة

لوحة «٥»



قبر العذراء بكنيسة العذراء

لوحة «٦»



باب الخليل بالجانب الغربي لسور القدس

لوحة «٧»



كنيسة القيامة

لوحة «٨»



حائط البراق

المصادر والمراجع

أرشيف دار الوثائق القومية بالقاهرة:

أولاً: الوثائق غير المنشورة:

(أ) سجلات المحاكم الشرعية :

- محكمة الباب العالي: من ٨٥، ٩٨، ١٢٦، ١٥٥، ١٧٢، ١٧٥، ١٧٧، ٢١٢، ٢٦٣، ٢٧٥، ٢٧٧، ٢٨٠، ٢٨٢، ٢٨٩، ٢٩٥، ٢٩٩، ٣٠١، ٣١١، ٣١٢.
- محكمة باب الشعربة: من ٥٩٦، ٦٢٥، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٢، ٦٣٤، ٦٣٦، ٦٤٤.
- محكمة القسمة العربية: من ١ مكرر، ٦٢، ٦٤، ٦٧، ٧٥، ٧٦، ٨٨، ٩٣، ٩٨، ١٠٦ مكرر، ١٠٨، ١١٦، ١٢٣، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٩.
- محكمة الصالحية النجمية: ميكرو فيلم ٢١٣، من ٤٧٥، ٤٨١، ٥١٨، ٥٢٤، ٥٢٧، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥.
- محكمة الزاهد: من ٦٨١، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٥، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠.
- قسمة عسكرية: من ١٤٦.
- محكمة الإسكندرية: من ٨٦.

(ب) وثائق الروزنامة :

- دفاتر الالتزام: «فروخت نقود مقاطعات قرى خاصة تابع ولايات» دفتر رقم ٩٥٠، ٩٥١، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٦٤.

ثانيًا: المخطوطات:

- حجة وقف الأمير مصطفى بن بهرام، تاريخ تيمور، ٤٣٣، ميكروفيلم ٣٠٣٠٠.
- مرعي بن يوسف: قلائد العقيان في فضائل آل عثمان، مخطوط بمكتبة رفاعة بسوهاج، رقم ٦٠ (تاريخ).

ثالثًا: المصادر العربية:

- القرآن الكريم.
- إبراهيم الصوالحي: تراجم الصواعق في واقعة الصناجق، تحقيق: عبد الرحيم عبد الرحمن، المعهد العلمي الفرنسي للآثار الشرقية بالقاهرة، القاهرة ١٩٨٤.
- ابن إياس: بدائع الزهور في وقائع الدهور، تحقيق: محمد مصطفى زيادة، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة ١٩٨٢-١٩٨٤.
- ابن خلدون: العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر، ج ٥، دار الكتاب اللبناني، بيروت ١٩٨٣.
- ابن زنبيل الرمال: آخرة الممالك أو واقعة السلطان الغوري مع سليم العثماني، تحقيق: عبد المنعم عامر، أشرف على الطبعة الجديدة: عبد الرحمن الشيخ، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٨.
- أحمد شلبي بن عبد الغني: أوضح الإشارات فيمن تولى مصر القاهرة من الوزراء والباشات، تحقيق: عبد الرحيم عبد الرحمن، القاهرة ١٩٧٨.
- إسماعيل الخشاب: أخبار أهالي القرن الثاني عشر الهجري، تحقيق: عبد العزيز جمال الدين، وعماد أبو غازي، القاهرة ١٩٩٠.
- برهان الدين بن الفرکاح الفزاري: باعث النفوس إلى زيارة القدس المحروس، تحقيق: أحمد عبد الباسط وأحمد عبد الستار، مراجعة: نجوى مصطفى كامل، الطبعة الثانية، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٩.

- الجبرتي: عجائب الآثار في التراجم والأخبار، تحقيق: عبد الرحيم عبد الرحمن، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠٣.
- القلقشندي: صبح الأعشى في صناعة الإنشاء، ج٤، المطبعة الأميرية، القاهرة (د.ت).
- الكندي: كتاب ولاية مصر، بيروت ١٩٨٧.
- المقرئزي: السلوك لمعرفة دول الملوك، تحقيق: مصطفى زيادة وسعيد عاشور، القاهرة ١٩٧٣.

رابعاً: المصادر الأجنبية:

- Brown, W., G., Nouvau Voyage Dans La Haute et Basse Égypte, La Syrie, Le Darfour, Paris, 1800.
- Jhistel, J., Voyage en Égypte, 1482-1483, IFAO, Le Caire, 1976.
- Lithgow, W., Voyages en Égypte des anneés, 1611 et 1612, IFAO, Le Caire, 1973.
- Sonini, C. S., Voyage Dans La Haute Et Basse Égypte Tom III, Paris, (W.D).

خامساً: المصادر الأجنبية المعربة:

- ألكسندر وليم كنغليك: رحلة كنغليك إلى المشرق، ١٨٣٤-١٨٣٥، ترجمة: محمود عابدين، عمان ١٩٧١.
- الأمير رودلف: رحلة الأمير رودلف إلى الشرق (مصر والقدس) ترجمة: عبد الرحمن الشيخ، ج٣، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٦.
- أوليا جلبي: سياحتنامه مصر، ترجمة: محمد علي عوني، تحقيق: عبد الوهاب عزام، وأحمد السعيد سليمان، تقديم ومراجعة أحمد فؤاد متولي، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٩.
- جبرار: الحياة الاقتصادية في مصر في القرن الثامن عشر، وصف مصر، ترجمة: زهير الشايب، ج٤، دار الشايب للنشر، القاهرة ١٩٧٨.

- جوزيف بتس: رحلة جوزيف بتس (الحاج يوسف) إلى مصر ومكة المكرمة والمدينة المنورة، ترجمة ودراسة: عبد الرحمن الشيخ، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٥.
- جومار: وصف مدينة القاهرة، قلعة الجبل، ترجمة: أيمن فؤاد سيد، ط١، القاهرة ١٩٨٨.
- الحاج بورشارد: وصف الأرض المقدسة، ترجمة وتعليق: سعيد عبد الله البيشاوي، مراجعة: مصطفى الحيارى، دار الشروق، عمان ١٩٩٥.
- صمويل برنارد: الحياة الاقتصادية في القرن الثامن عشر، الموازين والنقود، ج٣، ترجمة: زهير الشايب، القاهرة ١٩٨٠.
- ناصر خسرو: سفرنامه، ترجمة: يحيى الخشاب، تصدير: عبد الوهاب عزام، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٣.
- الوزان: وصف أفريقيا، ترجمة: محمد حجي، ومحمد الأخضر، ج٢، ط٢، دار الغرب الإسلامي، بيروت ١٩٨٣.
- فارتيم: رحلات فارتيم (١٥٠٩-١٥٠٣م) ترجمة وتعليق: عبد الرحمن الشيخ، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٤.
- سادسًا: المراجع العربية والمعربة:
- أحمد السعيد سليمان: تأصيل ما ورد في تاريخ الجبرتي من الدخيل، دار المعارف، القاهرة ١٩٧٩.
- أحمد حامد إبراهيم: نصارى القدس، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠٦.
- أحمد رمضان: بيت المقدس، بحث ضمن أبحاث ندوة التاريخ الإسلامي والوسيط، المجلد الأول، دار المعارف، القاهرة ١٩٨٣.

- أحمد عبد الرازق أحمد: أضواء على المسجد الأقصى وبعض الكتابات الأثرية فيه زمن سلاطين المماليك، بحث ضمن أبحاث ندوة آثار القدس، المجلس الأعلى للثقافة، القاهرة ٢٠٠٣.
- أسعد منصور: تاريخ الناصرة منذ أقدم أزمانها إلى أيامنا الحاضرة، مطبعة الهلال، القاهرة ١٩٢٣.
- ألبرت حوراني: تاريخ الشعوب العربية، ترجمة: نبيل صلاح الدين، مراجعة: عبد الرحمن الشيخ، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٩.
- أنتوني سوريال عبد السيد: العلاقات المصرية الأثيوبية (١٩٣٥-١٨٥٥م) جزءان، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠٣.
- أندريه ريمون: الحرفيون والتجار في القاهرة في القرن الثامن عشر، ترجمة: ناصر أحمد وباتسي جمال الدين، مراجعة: رءوف عباس، المجلس الأعلى للثقافة، القاهرة ٢٠٠٥.
- _____: القاهرة تاريخ حاضرة، ترجمة: لطيف فرج، دار الفكر للدراسات والنشر، والتوزيع، القاهرة ١٩٩٤.
- _____: المدن العربية الكبرى في العصر العثماني، ترجمة: لطيف فرج، دار الفكر للدراسات والنشر والتوزيع، القاهرة ١٩٩١.
- _____: المصريون والفرنسيون في القاهرة ١٧٩٨-١٨٠١م، ترجمة: بشير السباعي، ط١، عين للدراسات والبحوث الإنسانية والاجتماعية، القاهرة ٢٠٠١.
- بهاء فاروق: حكاية فلسطين بالخرائط والوثائق، الطبعة الثانية، دار هلال للنشر والتوزيع، الجيزة ٢٠٠٦.
- بيرج ترزيان: الحي الأرمني بالقدس. مقال بالملحق العربي لجريدة أريف الأرمنية، عدد ٧، يولييه ٢٠٠١.

- جمال كمال محمود: الأرض والفلاح في صعيد مصر في العصر العثماني، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠١٠.
- _____: الأرمن في مصر في العصر العثماني، دراسة تاريخية وثائقية، المجلس الأعلى للثقافة، قيد النشر.
- _____: المصريون والأرمن في العصر العثماني، بحث ضمن أبحاث مؤتمر العلاقات العربية الأرمنية عبر العصور، منشورات مركز الدراسات الأرمنية، كلية الآداب، جامعة القاهرة ٢٠٠٩م.
- _____: أوقاف دير مار يعقوب الأرمني بالقدس الشريف في العصر العثماني، بحث ضمن أبحاث مجلة الروزنامة، دار الكتب والوثائق القومية، العدد السابع، القاهرة ٢٠٠٩.
- _____: حارة البنادقة بالقاهرة في العصر العثماني، ضمن الكتاب التذكاري لتكريم الدكتور / لطيفة سالم، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، ٢٠١٢.
- _____: عازار الأرمني صانع في القاهرة في القرن الثامن عشر، بحث ضمن أبحاث ندوة العلاقات الاقتصادية العربية الأرمنية، منشورات مركز الدراسات الأرمنية، كلية الآداب - جامعة القاهرة ٢٠١٠م.
- _____: هجمات البدو وأثارها الاقتصادية والاجتماعية في ريف الدلتا في العصر العثماني، بحث ضمن أبحاث ندوة البدو في الوطن العربي عبر العصور، دار المعارف، القاهرة، ٢٠١٥.
- حسام عبد الظاهر: القدس في التراث العربي، كشف عام بالمخطوطات في مكتبات العالم، بمناسبة الاحتفال بالقدس عاصمة للثقافة العربية لعام ٢٠٠٩، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٩.
- حسنين محمد ربيع: القدس مدينة عربية إسلامية، بحث ضمن أبحاث كتاب ندوة آثار القدس، المجلس الأعلى للثقافة، القاهرة ٢٠٠٣.

- خالد عزب: عمارة المسجد الأقصى المبارك، المسجد الأعلى للثقافة، القاهرة ٢٠٠٩.
- رأفت النبراوي: نقود القدس في العصر الإسلامي (العصرين الأموي والعباسي)، بحث ضمن أبحاث ندوة آثار القدس، المجلس الأعلى للثقافة، القاهرة ٢٠٠٣.
- ربيع حامد خليفة: قبة الصخرة في كتابات المؤرخين والرحالة المسلمين، بحث ضمن أبحاث ندوة آثار القدس، المجلس الأعلى للثقافة، القاهرة ٢٠٠٣.
- روبين جرابيديان: الأرمن في القدس: بحث ضمن أبحاث كتاب العلاقات العربية الأرمنية الماضي والحاضر، مركز الدراسات الأرمنية، جامعة القاهرة ٢٠٠٩.
- سحر علي حنفي: العلاقات التجارية بين مصر وبلاد الشام الكبرى في القرن الثامن عشر، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠٠.
- سعيد عبد الفتاح عاشور: الحركة الصليبية، صفحة مشرقة في تاريخ الجهاد الإسلامي في العصور الوسطى، ج ١، الطبعة الخامسة، مكتبة الأنجلو المصرية، القاهرة ١٩٩٣.
- _____: العصر المملوكي في مصر والشام، ط ٤، مكتبة الأنجلو المصرية، القاهرة ١٩٩٤.
- سلوى ميلاد: الوثائق العثمانية، دراسة أرشيفية وثائقية لسجلات محكمة الباب العالي، دار الثقافة العلمية، ط ١، الإسكندرية ٢٠٠١.
- سليمان حسانين: تجار القاهرة في القرنين السادس عشر والسابع عشر، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠٣.
- السيد سمير عبد المقصود: الشوام في مصر منذ الفتح العثماني حتى أوائل القرن التاسع عشر، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠٣.
- سيد فرج راشد: القدس عربية إسلامية، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠٠.

- صبري أحمد العدل: سياسة محمد علي تجاه القدس (١٨٤١-١٨٣١م) بحث ضمن أبحاث مؤتمر القدس عبر العصور، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٩.
- عارف باشا العارف: القدس، ط٤، دار المعارف، القاهرة ٢٠٠٢.
- عبد الحميد سليمان: تاريخ الموانئ المصرية في العصر العثماني، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٥.
- عبد الرحيم عبد الرحمن: فصول من تاريخ مصر الاقتصادي والاجتماعي في العصر العثماني، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٨٩.
- عبد العزيز الشناوي: الأزهر جامعاً وجامعة، مكتبة الأنجلو المصرية، القاهرة ١٩٨٤.
- _____: الدولة العثمانية دولة إسلامية مفترة عليها، ج٣، مكتبة الأنجلو المصرية، القاهرة ١٩٨٦.
- عبد العزيز صالح: الشرق الأدنى القديم، ج١، العراق، ط٤، الأنجلو المصرية، القاهرة ١٩٩٠.
- عبد العزيز محمد عوض: نصارى القدس وتوابعها في أواخر العهد العثماني، مجلة القدس الشريف، العدد ٢١، ديسمبر ١٩٨٦.
- عبد اللطيف إبراهيم: دراسات في الكتب والمكتبات الإسلامية، القاهرة ١٩٦٣.
- عبد الله الأشعل: المركز القانوني للقدس، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠٩.
- عبد الله عزباوي: المؤرخون والعلماء في مصر في القرن الثامن عشر، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٨٧.
- عبد المنعم الجميعي: مرسوم بشأن حقوق طائفة الأرمن الأرثوذكس في القدس، مقال بالملحق العربي لجريدة أريف الأرمنية، عدد ٣، مارس ٢٠٠١.

- عراقي يوسف: الوجود العثماني المملوكي في مصر في القرن الثامن عشر وأوائل القرن التاسع عشر، ط١، دار المعارف، القاهرة ١٩٨٥.
- علاء طه رزق: دراسات في تاريخ عصر سلاطين المماليك، عين للدراسات والبحوث الإنسانية والاجتماعية، ط١، القاهرة ٢٠٠٨.
- علي السيد علي محمود: مكتبات عثمانية عشية العصر المملوكي في مدينة بيت المقدس، بحث ضمن أبحاث كتاب ثقافة النخبة وثقافة العامة في مصر في العصر العثماني، منشورات مركز البحوث والدراسات الاجتماعية، كلية الآداب، جامعة القاهرة، ط١، القاهرة ٢٠٠٨.
- علي بركات: رؤية الجبرتي لبعض قضايا عصره، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٧.
- علي مبارك: الخطط التوفيقية لمصر القاهرة وبلاها القديمة والشهيرة، ج٢، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٤.
- فتحي عثمان: مدخلات من الحضارة الإسلامية على أهل الذمة في القدس الشريف فيما بين القرنين (١٢-١١/٥٥-١٩م) دراسة أثرية عمرانية حضارية، بحث ضمن أبحاث مؤتمر القدس عبر العصور، بمناسبة الاحتفال بالقدس عاصمة للثقافة العربية عام ٢٠٠٩م، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٩.
- قاسم عبده قاسم: صلاح الدين وحرب الاسترداد الإسلامية، تحرير القدس من الفرنج، بحث ضمن أبحاث مؤتمر القدس عبر العصور، بمناسبة الاحتفال بالقدس عاصمة للثقافة العربية لعام ٢٠٠٩م، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٩.
- كاربن أرمسترونج: القدس مدينة واحدة وعقائد ثلاث، ترجمة: فاطمة نصر ومحمد عناني، سطور، الكتاب الرابع، القاهرة ١٩٩٨.
- لطفي عبد الوهاب: الموقع بين مصر وفلسطين في العصرين الهلنستي والروماني، بحث ضمن أبحاث ندوة آثار القدس، المجلس الأعلى للثقافة، القاهرة ٢٠٠٣.

- ماجد عزت إسرائيل: الأبعاد الثقافية للجالية الأرمنية في القدس، بحث ضمن أبحاث ندوة العلاقات الثقافية العربية الأرمنية، منشورات مركز الدراسات الأرمنية، كلية الآداب، جامعة القاهرة ٢٠٠٩.
- ———: وادي النطرون في القرن التاسع عشر، دراسة تاريخية وثائقية، المجلس الأعلى للثقافة ٢٠٠٩.
- محسن شومان: اليهود في مصر العثمانية حتى القرن التاسع عشر، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠٠.
- محمد إبراهيم أبو بكر: القدس: البداية التاريخية، بحث ضمن أبحاث ندوة آثار القدس، المجلس الأعلى للثقافة، القاهرة ٢٠٠٣.
- محمد أنيس: الدولة العثمانية والشرق العربي ١٥١٤-١٩١٤، الأنجلو المصرية، القاهرة ١٩٩٠.
- محمد رفعت: تاريخ الجالية الأرمنية في مصر القرن التاسع عشر، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٩.
- محمد عفيفي: الأقباط في مصر في العصر العثماني، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٢.
- محمد عفيفي: الأوقاف والحياة الاقتصادية في مصر في العصر العثماني، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩١.
- ———: الأوقاف والوجود القبطي في القدس في العصر الحديث والمعاصر، بحث مقدم إلى المؤتمر الدولي السابع لتاريخ بلاد الشام، عمان ٢٠٠٦.
- ———: الخطط والحياة الاقتصادية في حارة اليهود بالقاهرة في العصر العثماني، بحث بمجلة المؤرخ المصري، عدد ١٠، قسم التاريخ، كلية الآداب، جامعة القاهرة ١٩٩٣.

- ———: الوجود القبطي في القدس في العصر الحديث والمعاصر، بحث ضمن أبحاث مؤتمر القدس عبر العصور، بمناسبة الاحتفال بالقدس عاصمة للثقافة العربية لعام ٢٠٠٩م، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٩.
- ———: صورة مصر عند الرحالة المسلمين في العصر العثماني، حوليات إسلامية، حولية رقم ٣٣، المعهد العلمي للآثار الشرقية بالقاهرة، القاهرة ١٩٩٩.
- محمد علي الأنسي: قاموس الدراري اللامعات في منتخبات اللغات، بيروت ١٩٠٠.
- محمد علي عبد الحفيظ: أشغال المعادن في القاهرة العثمانية في ضوء مجموعات متاحف القاهرة وعمانها الأثرية، رسالة ماجستير غير منشورة، كلية الآثار، جامعة القاهرة ١٩٩٥.
- مركز الخدمات الببليوجرافية: كتاب عن المؤلفات المنشورة عن القدس وفلسطين بشكل عام، بمناسبة الاحتفال بالقدس عاصمة للثقافة العربية لعام ٢٠٠٩م، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٩.
- مصطفى العبادي: أضواء من برديات نصتان وخربة المرو بفلسطين في فترة التاريخ العربي، بحث ضمن أبحاث ندوة آثار القدس، المجلس الأعلى للثقافة، القاهرة ٢٠٠٣.
- مصطفى بركات: دراسة في تطور الألقاب والوظائف منذ الفتح العثماني لمصر حتى إلغاء الخلافة العثمانية من خلال الآثار والوثائق والمخطوطات ١٥١٧-١٩٢٤م، دار غريب للطباعة والنشر، القاهرة ٢٠٠٠.
- مصطفى عبد الغني: الأوقاف على القدس، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠٧.
- من وثائق القدس في الأرشفة المصري، كتاب صدر بمناسبة الاحتفال بالقدس عاصمة للثقافة العربية لعام ٢٠٠٩م، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٩.
- ميكيل ونتر: المجتمع المصري تحت الحكم العثماني، ترجمة: إبراهيم محمد، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ٢٠٠١.

- ناصر عثمان: قبل أن يأتي الغرب، الحركة العلمية في مصر في القرن السابع عشر، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة ٢٠٠٦.
- نللي حنا: تجار القاهرة في العصر العثماني، سيرة أبي طاقية شاهيندر التجار، ترجمة رءوف عباس، الدار المصرية اللبنانية، القاهرة ٢٠٠٤.
- ———: ثقافة الطبقة الوسطى في مصر العثمانية (ق١٦-ق١٨م) ترجمة: رءوف عباس، الدار المصرية اللبنانية، القاهرة ٢٠٠٤.
- هوري عزازنان: الأرمن في فلسطين، مقال بالملحق العربي لجريدة أريف الأرمنية، عدد ٣، مارس ٢٠٠١.
- يحيى رياض: الأرمن وأملأكمهم في القدس الشريف، مقال بالملحق العربي لجريدة أريف الأرمنية، عدد ٥، مايو ٢٠٠٢.
- يونان ليبب ومحمد مزين: تاريخ العلاقات المصرية المغربية منذ مطلع العصور الحديثة حتى عام ١٩١٢، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٠.

المراجع الأجنبية:

- Baer, G., Egyptian Guilds in Modern Times, Jerusalem, 1964.
- Crecelius, D., "The Mamluk beylicate of Egypt in the Last decades before its destruction by Muhammad Ali Pash in 1811" in the Mamluks in Egyptian Politics and Society, edited by Thomas Philip and Other, Cambridge Univ-Press, London 1998.
- Chohe, Amnon, Palestin in the 18 century, Jerusalem, 1973.
- Charles Issawi, Egypt at mid-century, An Economic Survey, Oxford Univ-Press, London, 1954.
- Gazaleh, Pascale, Masters of the Trade Crafts and Crafts People in Cairo, 1750-1850, A.U.C., Egypt, 1999.
- Halil Inalck, The Middle East and the Blakns under Ottoman Empire, Indiana Univ-Turkish Studies, vol. 9, U.S.A, 1994.
- Hathaway, J., The Politics of households in Ottoman Egypt, C.U.P. London, 1997.

- Holt, P.M., Egypt and the Fertile crescent, 1516 -1922, School of Oriental and African studies, Univ. of London, 1966.
- Masters, Bruce: the Origins of Western Economic Dominance in the Middle East in (Mercantilism and the Islamic Economy in Aleppo 1600-1750), New York Univ. Press, New York, 1988.
- Meinardus, Otto, the Copts in Jerusalem, Cairo, Commission on Ecumenical Affairs of the sea of Alexandria, 1960.
- Philip, T., the Syrians in Egypt 1725-1975, Berlin, 1985.
- Shaw, Ottoman Egypt in the Age of the French Revolution, Harvard, 1964.
- -----: The Financial and Administrative Organization and Development of Ottoman Egypt 1517-1798, Princeton, 1962.
- Sarafian, K., The Armenian Apostolic Church, California, 1959.
- Soboul, Le Siècle Des Lumieres, Liver III, 1959, Presses Universitaires de France, Paris, 1977.
- Warren: The Survey of Western Palestine, London, 1884.
- Tuchscherer, Evolution Toponymique et Topographique de la sāga du Caire ál,époque Ottomane Annales Islamologiques Analsi XXV, IFAO, Le Caire, 1991.
- Yehoshua Ben-Arieh "The population of the Large Tawins in Palestine during the First Eighty Years of the Nineteenth century According to Western Sources" in Studies on Palestine during the Ottoman Period, (ed.) Moshe Moaz, Jerusalem Magnes Press, 1975.
- Yohana, Yossef, "The Icon writer Hanna Al-Armani according to an Ottoman Legal Document" Annales Islamologiques, Analsi 37, IFAO, Le Caire, 2003.

فهرس

٧	إهداء:
٩	تقديم:
١١	مقدمة:
١٥	الفصل الأول: مصر والقدس حتى مطلع العصر العثماني
٥١	الفصل الثاني: المقدسيون في مصر والمصريون في القدس
٧٩	الفصل الثالث: العلاقات الاقتصادية
١٠٥	الفصل الرابع: العلم والعلماء بين مصر والقدس
١٢٥	الفصل الخامس: الزيارة الدينية المسيحية «الحج» إلى القدس
١٣٩	الفصل السادس: القدس في الأوقاف المصرية
١٦٩	الخاتمة:
١٧٥	الملاحق:
٢٢٣	المصادر والمراجع:

